

حسام عبد الكريم

معوذ معاوية

علي وعائشة - حرب الجمل

2



دراسة في المصادر الإسلامية





www.KitaboSunnat.com

حسام عبد الكريم

معوذ معاوية

علي وعائشة - حرب الجمل

2

دراسة في المصادر الإسلامية



## المقدمة

هذا الكتاب هو جزء من عمل تشيخ يمكن وصفه بالموسوعي يبحث في أحدث قضية كبرى جفا في التاريخ صدر الإسلام ويقتصر في قضايلها. وهو يتناول ويطلع القصة الكبرى التي التفت أحداثها في الفترة ما بين سنة 20 للهجرة (بداية حكم الخليفة عثمان) إلى سنة 41 للهجرة (سيرة معاوية على مقاليد الحكم). وهذا العمل أساساً عن بحث وتلخيص في أهميات الكتب والمصادر الأصلية للتاريخ الإسلامي بهدف المساعدة في بقاء الحقيقة التاريخية لمن يسعى لها.



وأنا لأزعم أن علي هذا يختلف عن الأعمال المشهورة التي تناولت موضوع الفتنة الكبرى: يختلف من طه حسين في كتابه علي وعواذ والفتنة الكبرى / خطابه، كما يختلف من كتاب مشام جيهة الفتنة / جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر، ويختلف عما كتبه عباسي الخليل في سلسلة عشرينيات، ويختلف من كتابات طه حسين وغيره من المستشرقين، ويختلف فيها عن سرية الإسلام التقليدي (الشيخي) لأحداث الفتنة الكبرى، كما في كتاب علي الصلاحي على سبيل المثال. وكذلك يختلف عن كتب المعاصرين الشعبية وسرحتها لأحداث الفتنة، كما في كتابات وأعمال علي الكوراني مثلاً. لذا أؤمل أن كتبي قروءة من تروعه، وبه إضافة توعية لكل ما سبق.



وبالامكان قراءة هذا الجزء من سلسلة محمود مغوارت ككتاب مستقل.

لنمر لوجب الاصلاح جسدياً على موضوعه: راحة قلبي وسريره الجسد. لا غير  
في ظلك، ولكن من الافضل طبعاً الإحاطة الكاملة بالموضوع من طريق  
الاطلاع على الجوزة التي تبثت: مناقشات الفتنة الكبرى - عهد عثمان  
وذلك الجوزة لظلي والأخير: موضوع: الخروج - وللهمة على:

وأنتى ان أتمون عند وقتك في ما كتبته، وإن يجد القارئ في قلبي ملها  
منيرة وغنية على رغبة في المعرفة عن تلك الفترة الحرجية التي تليها ولاني  
لا زلت، لاني بقلها على في الآن.

صالح عبد الكريم

أب 2018



الجزء الأول

بيوت حفر

## الفصل الأول:بيعة علي بعد مقتل عثمان

كيف جري علي<sup>409</sup>

بعد مقتل الخليفة عثمان كان هناك شعور عام بين الناس في المدينة المنورة بأن الأمة لا يجوز أبداً أن تنهي بدون إمام. كان شعور منصب الخليفة -ولو لفترة قصيرة- يمثل تهديفاً خطيراً لوسطية أمة العرب التي أنجزها رسول الله (ص) ووطعها الخلفاء من بعده. وقد حذر صاحب الإمامة والسياسة حين ذلك بقوله أن الناس قد تم بمقدم بعضاً تنظروا: يجلس علي عثمان في الأتاق والبلاد فيسعون خلفه ولا يسمعون أنه يبيع لأحد منهم. فهنود كل رجل منهم في طلبه فلا تأمن أن يكون في تلك القصد. تار جعرا ليس علي فلا تتركوه حتى يبيع. فيسير مع كل عثمان بيع علي فيطمعن للناس ويسكنوا<sup>410</sup>.

ولذلك كان التواتر على علي من قبل الشيعة حتى أن العمل المصلحة. وهذا الأمر يجب فهمه في سياق ظروف الأوضاع التي بدأت تصطب بأمة الإسلام. يمكن القول أنها كانت أقرب إلى حركة شعبية تلقائية تمت دون ترتيب ولا مشاور مسبق. وفي البلاط الذي تسبب الإشراف من طريقه في هذه الحالة من خلاف ورضي الله عنه لما قتل أقبل الناس إلى علي رضي الله عنه ليهبوه وملكوا إليه لملكوته يده فكفها ووسطوها فقبضوا على قتلها لا ترضى إلا بانه

(7) مصادر هذا البحث: الإمامة والسياسة لابن أبي عمير (ج 1 ص 43-44)، حاشية الأشراف للبلاطري (ج 2 ص 4)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 7 ص 253)، البداهة لابن الأثير (ج 2 ص 22)، الطبقات لابن حبان (ج 2 ص 247)، تلخيص المصنف للسيوطي (ص 1191).

ولا تأمن من اضطراب الناس، وتفرقهم، فهاهنا الناس وتخرج حتى صعد المنبر<sup>٢</sup>.  
وحاضر من طرأ عليه أن حياً كان لم يسمع قطعي لمصعب الشطرنج.

وحسب رواية ابن كثير فحدثه كشيخ عظم من أئمتهم إلى قبول الإمارة  
حتى تكمل قريتهم له. وتر منهم إلى حلف بني عمرو بن ميمون. وأعان بقي  
أعداء الناس فطرقوا القريب ورواها عليه. وهاكوا معهم بالخامسة والوزير، فقالوا  
له: إن هذه الأمور لا يمكن بقله بالأمر. ولم يزلوا به حتى أجابته

ودوى ابن الأثير في أحد الفتاوى وابن حبان في كتاب الثقات والمصنف في  
في تاريخ الشطرنج:

فما أتى عثمان بن عفان كظم إلى علي بن ميمون، أصحاب معدن  
وغيرهم كظم يكره. أسر المومنين علي حتى دخلوا عليه فله. فقالوا:  
لناهم هذه سنة هناك. فأتى بها. فقال علي: ليس ذلك إلا كذب إنما نكث إلى  
أهل بدر. فمن رأيهم به كمل بدر نهر خليفة. فلم يزل أحد إلى علي فقالوا:  
ما نرى أحداً أسمى بها منك. أشد هذا نيكته

ومن الرواية الأخيرة هذا يبدو ظاهراً أن علياً كثر على ظهر هذا المندلة  
ينظره في فعل السبق في الإسلام ونصرة الرسول والجهاد في سبيل الله، أو  
حسب كثير من أهل بدر<sup>١٤</sup>.

ومن الملاحظات المهمة على قصتي الروايات أعلاه أن مهمة علي  
التي ردت تحت في أجواء من الفناء والظروف من المجهول التي سادت المندلة  
بعد مقتل الخليفة. فكان ذلك معزاً أساسياً للناس للاسراع في الجهاد، وجرى  
تجاوز نظام عمرو بن الخطاب (الذي كان له المبدأ بين القريشيين).

(١٤) وفي روايات أخرى جاءت إضافة فعل التنوير إلى علي بدره على أن علي  
كسب من التنوير. ومن ذلك رواية في الإجابة والسياسة لابن أبي عمير فهاهنا الناس وأمر  
علياً في مكة. فقالوا لياهم سنة هناك. لا نحن لهم. فأتى بها. فقالوا ليس تلك  
أمرهم. إنما هو لا هو التنوير وأهل بدر. فمن رأيهم به كمل التنوير وأهل بدر نهر  
خليفة. فجميع وتظهر في هذا الأمر. انحصاراً منه  
وكن من السبب أن يكون علي قد كسب على التنوير إلى علي بدر كسب  
لظفرية غير لم يعرف بالتنوير وهو أجهل من معاوية<sup>١٥</sup> مرشد

مل الشوك، وقلة طمان هم القين مينوا علياً<sup>10</sup>

المناجى للزواريات بلاط بروجوش النشاط الكبر الذي بداه كثارون  
الذين كثر في المدينة من أجل تعذيب علي بن أبي طالب في منصب  
المخلقة. وقد عرفت بذكر من قبلهم ومن السود الذي كانوا به حتى لم يكن  
يأبى أن يبعه علي لما كانت حطاً من لجاج هؤلاء النشطاء الذين ساعدوا  
مباشرة أو غير مباشرة في قتل حمزة. وكذلك علي تلك تورد ما ذكره الطبري  
في تاريخه عن طريق المقاتلي: حيث ذكر أن علياً لما دعي في المدينة من قبل  
الجمعة واداه الأمر القتل بدمه لأبيه علي. فقال: أيعيدتكم؟ أما والله لئن  
لم تكنوا لتصرن عبيدك طاعة حيا. فباده المدينة. وسلي الكوفة بخرمون أو أول  
من بعده الأئمة

وكذلك رويته في الأثر في السبب الأشرف من طريق حديثه بن علي بن السبب وفيها جهل علي والناس من والسيان يقولون وعيهم للجهل بالمرتب. فالحق حاشا في خبره. وخرج الأثر الثاني من نسخة<sup>١٢</sup> عليه السلام: ما كان فيهم من أن يغير بسبب.

لیست نامہ لکھو، تم لالہ، نوروز لکھو، تم یا خطہ، تم یا زین، تم یا  
و یا پر لکھو؟

ولكن طبيعة الحال لم تكن كذلك.

هؤلاء القواد لم يكونوا يستطيعون التفرقة بين ما ينبغي أن يكون عليه الدين وبين ما ينبغي أن يكون عليه السياسة. ولما كان الدين في الإسلام قد تضمن في نفسه كل ما ينبغي أن يكون عليه السياسة، فقد كان هؤلاء القواد يفترون على الله تعالى أنهم قد وجدوا في الدين ما ينبغي أن يكون عليه السياسة، وهذا هو الذي كان يدعو إليه هؤلاء القواد.

فالتدوير الذي لمعه هؤلاء كان مسبقاً لأصحاب الشريعة المحظية، وهم  
 وأهل بدر، بنسبهم على أن عموم العمل المأخوذ المنعز في واقع الحال.

(1) **حساب خفايہ** : تاریخ الطبری، ج 3، ص 455، نقیب الاثر، ص 140، ج 1، ص 15-16، شرح نوح البلاذری، ص 140، ج 1، ص 140، کتاب کتب ابن اعراب، ج 2، ص 455، کتاب تاریخ الطبری، ج 2، ص 452.

(2) **فصلنامه: کهکشان و دیرینه‌ها**



ولا يخفى ان هؤلاء الذين تكررت أسلواهم من القسطة وبعي القسام  
من الخلف الأولي، ونصوصاً من الأخبار<sup>(١)</sup>

وملكه القلبي في السبب الاشتراك من طريق أبي حمزة الطيالسي ما  
ينبغي ان يكون الوجه الذي فيه القسطة الكبر صلباً على من يمد يده  
على عسكراً وعلى من يمد يده على من يمد يده على من يمد يده على من  
على عسكراً على من يمد يده على من يمد يده على من يمد يده على من  
نصب لهم قسمة فأبهره<sup>(٢)</sup>

والا فترى من أهل الأخبار الذين كان حصرهم كنهاً في القسمة، فلم  
يكن عدد من سألوا في قضية القسمة حتى سألوا في أن شخص  
حتى كان بينهم قسمة بسبب سببهم المعروف بالحق وسببهم إلا أنهم  
كانوا يسمون بأن ليس في مقدورهم أن يسموا القسمة للقسمة، ولكنهم  
يعرفون أن أهل القسمة وحدهم هم الذين يعرفون على وجه القسمة أو  
سببها<sup>(٣)</sup> ولذلك لمصر عودهم في القسمة على من يعرفون بها حتى، بعد  
أن القسمة القسمة<sup>(٤)</sup>

فقد أورد حتى القسمة مع هذه القسمة في القسمة القسمة من  
الرواية القسمة، وخاصة بعد أن نزلت في القسمة على القسمة، وهو  
بأنه ذلك كان على القسمة القسمة من القسمة في القسمة

(١) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
(٢) القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
(٣) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
(٤) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة

(١) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة

(٢) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
(٣) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة  
(٤) وفي رواية ابن أبي عمير لا يصح القسمة في القسمة والقسمة على القسمة  
الأساس القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة القسمة







أما رويات مصممة بنية لكي تستخدم مع الخط الرسمي للمركب المصممي السني الذي يصر على أن يكون الصلابة وحده هي ساحة مثالي من الملامح والرد والفرع عن المنحني إلى حد أنهم يتقدمون على الحلاقة والمثلل بها ولعلها

روايات القصد منها إظهار عتلة حلة على

وَتُكَلِّمُ بِالْأَعْيُنِ عَنِ عِدَّةٍ مِّنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَنِ الْجِبَالِ

ومعنى روية عن محمد الجرمي في تاريخ دمشق لابن حسام يذكر فيها ان ابن عباس قال لبيك يا علي بن ابي طالب من امر حجة الرسل ما كان، يعني عثمان، قلت كفاي معركه، قلت كنت في جسر ظننت حتى انقضت، يعني عثمان.

وایم الله کیسرتن ملکیم معاریق و نقتل ان کله چرون لیدن کتل مقلایا  
کله جملایا لویایا سلطانای فلا بصری غیر الفلانی که کتان خصوصاً، احضار ملکیم  
فریض عالی منه فارسی و البروی و کیشتی ملکیم الفهاری و الفهری و الفهری و الفهری و  
معن باده ملکیم با بصری و من ترک - سرتیم تاریکوت - کلم کتون من  
کترون ملکیم من ملکیم

ومنها ما رواه ابن سعد في الطبقات الكبير عن ودهم الجرمي أنه  
خطب ابن عباس فقال لو لم يلق الحسن بن علي لم يكن لروم ما هم فيه من  
فساد.

د.ا. یمن تصدیق منی، خدامت روغتیا له امانت شپې

قصیدہ پر غالب بالقبیلہ۔ ولقد تحسنت لعلاء ما یرجع الیہا ثم عصبولہا بامر ربیبی لکنی تنجیم مع فلاحدات فی جرت لاحد۔

وهي سجل عيد الفصح المبني كرسيلوس سخره لآلئ وميها للطلب

(1) مصاحف مكة المكرمة: الطبقات الأولى: 100 (ج 3 من 100)، الطبقات الثانية: 100 (ج 3 من 100)

يدم مشاء ومقتضا بدعوى مطروحة على ما ذكره في غير ذلك من غير أن يرد على ما  
استورده واستصحب

ومؤلفوا هذه الروايات ظنوا أن بإمكانهم استقلال الخلاف الذي حصل  
بين من عارض وعلي في الوقت عهد علي بسبب مدة 40 للهجرة عندما كان  
والها من البصرة<sup>١</sup> فظنوا مدة الروايات التي ترمي إلى إظهار أن معاوية كان  
على حق والتصديق كان حجة.

ومنها أيضاً ما روى في الآتي في كتاب الأثر في من جازي من أصحاب  
الائمة لأحمد بن حنبل في كتابه بالبرقة وقد ركب ومعه وطبقه وعلي في ذلك التي  
لأحمد بن حنبل في نسخة.

الملك الهادي في قوله ما وجدت في كتابه فيقول لو أنكر بما جاء به  
بعضه

وهذه الرواية لتخرج في إطار سلسلة الروايات التي يهدف أصحابها إلى  
إبراز خلاف ما عرفت بين الإمام علي وجه الحسن وكان طبعاً عطفاً منسوب  
والحسن معقلاً ومناسباً أو منع هذه الطريقة من قيام الحسن بن علي بتسليم  
الحكم إلى معاوية بعد اختيار والده مكانهم يريدون أن يقولوا أن الحسن كان  
يرى خلاف رأي أبيه من الجباية وبالتالي ما لم يسلم الحكم حتى فقد ما يظن  
أسلاً: الخلافة لمعاليه.

وهذا الكلام كله غير صحيح، فالحسن وأبيه لهما نفس الرقي والنظرة  
للعافية، ولكن الأحداث التي جرت من قيام عثمان وما بعدها وإنما قام  
الحسن بتسليم الحكم لمعاوية متطوعاً عرضاً لطروفي لم تترك له خياراً لغير  
ومشكلم بتفصيل من شرح الحسن في فصول لاحقة.

وعلى ما يمكن أن يقول الحسن لأبيه: لا أعشى أن تغفل بحجة<sup>١</sup> ما  
مما.

(١) باقي الكلام من في موضع في التمهيد والخلاف

## نعتيه ورواية متكررة<sup>١٠</sup>

وفي تاريخ الطبري نجد رواية<sup>١١</sup> سبق بن حمر التي تفيد بأن الحسن بن علي قد بلغ اليه أنه قد قتل موافقة علفته وأنه لم يملكه لما سئل علي بن الحسين. ثم إن جرم الحوادث يمتنع من ذلك أنه قد تخرج من الحادثة بمثل ذلك.

ثم إن رواية جرم علي كذا تفيد حتى تقتضي وتؤكد عمل الأعداء والمروءة ويعد كل نصر لم يصر ذلك حتى ضل صفات البرجلان ما تملا أن يجلس في خلاف حتى يصطاحوا بذلك كان الحسن، كان علي بن أبي طالب.

فقد سئل في ذلك كذا<sup>١٢</sup>

وهنا يقول سبق بن حمر أن يقول الحسن أنه كان من الأبطال لو أن حلياً لم يصد ذلك لانه واليه والآن بعد ما يقال أن تلك اليمين من كل الأصغر لعل كان الحسن يلقى في معاريفه وهو لا يرى سبيلاً دون أبيه ولا غيره من أجل ذلك اليمين وهو في سنة ١٩ وعلى الحسن من السجدة بحيث يعتقد أن المهرسين من جماعة كشوري يستعملون الحسم ويظهرون عليه للإنداء<sup>١٣</sup> وهذا يمثل للحسن أن يطلب من أبيه العزيمة ألا يخرج لملائكة طهارة والمزهر وهذا يستدل به.

الحقيقة أن هذه كلمة وشاهد وقراء سبق الذي كان يعتبر أنه كان من الأبطال لو بقي علي مثلاً أو نور المسلمين، فاعطى في يده تركاً التباين للأحرار، ولكن لم يرد أن ينسب كل ذلك لأبي الحسن.

- (١) صاهر خلف الحسن: تاريخ الطبري الجزء ١ من ٤٧٦ في البداية والنهاية الجزء ١ من ١٠٠٠ (٢) من ١٢٤١، الأعيان الطوائف لأبي حنيفة الطبري في سنة ١٢٤٩ (٣) وهذا قولهم أنه سأل أيضاً عن كثير من القديسة واليالية دون الأكلية إلى صغرهما وربما في حيا قال الحسن أنه منسج حين القيامة (٤) وقد روي أبو حنيفة الطبري في الأعيان الطوائف ما يشبه رواية سبق هذه دون أن ينسج إلى صغرهما ويؤكد أن يكون قديماً (٥) وقد كانت الحسن كذا على يد حركه، فربما استلما في صغرهما

والله اعلم بالآخره التي تسلكها كلان القصد على وجهي هو قوله تعالى  
 جدا وهي التي يعتمد عليها الحقيقي فهي نحتي الله ما علم علي لا محس  
 المحس في ذلك القصد كلال على يده هو. ففرقه ان يوحى بان عليا هو  
 سبب القصد في الأرض.

## الفصل الثاني

### مؤلف مختلف الأطراف من بيعة علي

مؤلف كتاب الصلوة من بيعة علي

هناك منسوب في الروايات حول بيت كبار طساقه والغرض من  
مهم جامعة طلي والأرجح أن يكون أيرهم كد بيسر، بالعمل،  
ولكن من غير رجلي منهم، بل ربما ينسب أو ترجع من الأكره من جانب  
الفرار

لولا طساقه والوزير<sup>١٥</sup>

الناصر الكروية تنقل على أنها يلها علي بالفضل، ولكنها خفاه  
عن ديهما وكيف تمت

هناك روايات تقول أنها يلها بيمين الراية طساقه ومختار  
وبعده طساقه ومختار

رواية بطوي في تاريخه فقد أكد على أن طلي قال بيعة طساقه

(١) مصادر طساقه تاريخ بطوي ج ٢ ص ٤٣٧، طساقه لاثراء طساقه ج ١  
ص ٩ و ص ٥٩ و ص ٥٥، تاريخ بطوي ج ٢ ص ٤٣٧، شرح معجم البلاغة لابن أبي  
المنذر ج ٤ ص ٥٥، معجم طساقه لاثراء طساقه ج ١ ص ٤٣٧، طساقه لاثراء طساقه  
ج ١ ص ٩ و ص ٥٥، البداية والنهاية لابن كثير ج ٢ ص ٤٣٧، الإلهام وطساقه لاثراء  
طساقه ج ١ ص ٩ و ص ٥٥ و ص ٥٥، طساقه لاثراء طساقه ج ٢ ص ٤٤١، كتاب  
الجمال لاثراء طساقه لاثراء طساقه ج ٢ ص ٤٤١، شرح معجم طساقه ج ١ ص ٩ و ج ١  
ص ٥٥.





وردى عليه بن عمر لما قيل حشاك ورضي الله عنه وكسحتم الناس  
عن علي رضي الله عنه بطلان ذلك: دعني أظن ما يصنع الناس  
نظم بعده رجاء بدليله فلا تتجمل وصحت الشعر فربما وجد حكيم من  
جبل الزبير حتى ياتي حكايا الزبير قوله جلبي نصر من نصر من عبد القيس  
يا صبي والجميع على عشي

وردى عليه بن عبد ربه في القصد القريد أن طعنت الجاهل الجاهل الجاهل  
سألوه من بعد حيا في المدينة فقال كان يطوي في شئ ثم وضعوه فخرج  
عن شئ فكلموا بالبحر ولا تطأ تلك قوله الجميع يريد السب وقوله رضي الله  
عليه والحمد لله رب العالمين

وردى ابن كثير في البداية والنهاية أن متكوي حشاك بن حبيب حينما  
دعا لاستطلاع خبر حاله وجمعها القاتنين إلى الصورة حينما دلى عليه  
للأول: ما لك بعد؟ فقال كسحتم عن حشاك فقال ما بعثت عليا؟ قال: بلى  
والسب على عشي ولا تستبكه إن من كرم يظن بيننا وبينك حشاك. فلهذا  
لبي الزبير فقال ما لك؟

وردى صاحب الأمانة والسبابة أن لا الزبير ولا خليفة له، حينما  
واجهوا القاتن في البصرة مع طعنه شعور يفرغ به بجهنم لعن الله  
بالعلم له بجهنم ولكنهما سينظران لهما أبدا مبررين حركات الزبير بجهنم  
صبا والسب على حشاك. حيث تروى القصة بالجهة إليه دون متكوي لهما

والحال طعنه دعانا إلى البجة بعد أن انحصينا مائة الناس... وحشاك  
أن تود به فطال فابعد كثرهين.

### كعب بن جابر عن الزبير وطعنه وصا كثر حان؟؟

أول ذلك بعد طعنه والزبير بالكره وقد كان من المنعقد أن يكون  
عليه أنه أمر بذلك إلا أنه ولا شك كان يترك قسما وبهجه فارح من ومن  
ذلك منهما لأنه لا سبيل أكثر في تلك الظروف ولأن التكتليات معه لهما  
وعامة ضرورة الظهور بنوع من الرضا من قبل مسطرة الرضا لهما.





بعد خمسة شعور، حتى وقد تفرغوا ليعطوا لكي يبعثوا لأن يسأله كذا  
 منك أيضا ثم يمشوا من علي من حطم اليه، ولم يكن علي يكرههما  
 عليا بالقرن، مستأثرين في الطير أن كلاً من سعد بن أبي وقاص وعبد الله  
 بن عمر، وعلى بن رباح، وقد وثقا بركة علي، وقالوا له: ألا مبالغ مني ما يح  
 الناس؟ وقد مر كهما ولم يغيرهما علي اليه، ولا يغيره أبو سعد بن أبي  
 وقاص من نظير قطلة والزبير، وكان مكنة أيضا أن يبعثا مكنة بدل من  
 بكنة اليه الثانية لإحتنا.

### وجه النظر للشيعة

ويستأنف أنه ما روى الشيخ الطوسي في كتاب الجمل كموردج رواية  
 المشعب الشيعي لم يصرح بحد علي رغم بهذا الكلام بلوك الله كذا في  
 الأسماء وعظمته المحيية والأكثر، ثم يشرح بالمحيط من احتياج علي من  
 يقول بحد فالحاجة بعد مثل مشاك وإصرارهم بالحاج لشهد علي بحدنا  
 وأنه أراد أن يبعثهم، فالمرح عليهم أن يبعثوا، فلهذا أن الزبير قال في القوم  
 عليه تأخير من رسول، والوجه من هذا، رجع ذلك لظنة الزبير فصار إليه  
 راجعين في بحد، يشكرون لكرهه شعله عليهم، وروايت شيعة، فاستمع  
 فأنكح عليه في الجبل ببعثه له، وكنيت الجهاد كذا علي الرضا به ورثه  
 المعلوم أنه الذي سره، وهذا الثاني وترأضه، ويضعفون من شدة من صهم  
 واتكبيهم علي بحد، فلهذا بعد المعاجزين والجهريين والاعتبار المسلمين  
 المصليين في الدين والمسلمين في الإسلام من المفسرين وأهل البلاد الحسن  
 مع النبي (ص) من الشيعة المبررة الصالحين، ثم يبدأ الشيخ الحديث بسجل  
 طائفة من بحد علي، التي نسب بذلك لأجتماع الكبر طوعا وبغير  
 الجفاء الثلاثة من قبله، فيقول ما في بحد علي، فاستمع لأن بحد علي، وكل  
 ما روى (ص) وأبو جعفر وشيخ وسأله، وسمعت بحد صريحا أنه أبو بكر  
 يسأله بحد حجاب بالقسمة من أهل الشورى، ومن ذلك الأمر من كذا يريد  
 الشيخ المعتمد أن ينقل في النتيجة التالية التي تفرغ طاقته وحرم علي كل  
 أحد من الخلق كتمن أن لا يخلو وصيته، ووضع الحق في الحكم علي

مختلفة وبطوريه بالاحلال من حديثه والفتنة به كل منافسة لمرء وضعهم  
بالمخرج من ملكه

ثانية موقف سعد بن أبي وقاص و عبد الله بن عمر

يمكن القول ان هذين الصحابي عاين اعم ومرتبط بالاعتقال للفتنة  
من معروف للمدعة في تلك الفترة وهو القير الذي التبذ موقفا مدب من قبل  
ما يجري ويومئذ نكبت أمة من الطرف للفرار

لا يخفى على من تتبعها عناين كل المصادر التي حبا

ردعم تلك إلا أن هناك قولين بشأن مدة طمس الصحابي

الأول وهو ما تعصب اليه ويستند بصحة التهمة له بإيداء طلياً بالاحلال  
على الإطلاق

والثاني التهمة له بإيداء بالاحلال ولكنهما مختلفا (لحداد بالامير المذموم)  
من المخرج منه للميراث والمشاركة في حروبه هناك

وقرأنا ما في ذلك من إيداء وهي التهمة نفسها ويدا على من حيث الصدأ  
كلية للمدعاة ومخية

فهره البلاء في السلب الاخراف وولية أبي سفيان عن الظاهر هو الذي  
على بعد عنه بن عمر بن الخطاب مليا والسيف مشهوره عليه فقال له تابع

فقال لا تابع على يجمع الناس عليه

(1) مصادر هذا البحث: أسباب الاكراه من قبل انبي ذبح من 458-459، جده وقبيلة آبن كبر  
ذبح من 462، تاريخ الطبري ذبح من 458-459، جده وقبيلة آبن كبر  
ذبح من 458، تاريخ جح القبيلة آبن أبي السعيد ذبح من 459، الامانة والسيف  
آبن كبر ذبح من 458-459، الطبقات الطبري آبن سعد ذبح من 459، الامير  
الطبري للمذموم (من 462) سفيان بن عيينة على الصمعي عن الحكم التبريوي (ذبح  
من 458-459) كتاب السيرة للشيخ السيرة لمر 459، كتاب الفتاوى  
أبو حنيفة ذبح من 458، تاريخ القبائل، بن شرح محمد جده ذبح من 459، سيرة اعلام  
النبلاء، طهري ذبح من 458

قال: فأحكى حملاً لا تخرج

قال: لا أملكك حملاً

قال: الأثر لا ينفك عن الحمل، ومثلك ومثلك لم يكن

قال: علي، وقد كنت حياء، فقلت: ما طمعت إلا سرى فطنت مبرور

وكبر

وحي: يسمي علي، ويحرم القيل له بلع

قال: يا أبا الحسن، إنه لم يكن محرم بلع

قال: علي، عكر، سبل، لم يسمي

وقلتك ورواية أبي الحسن المذكور في كتاب الفروع

أبو الحسن، سعد بن علي، وكلمه في علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال:

يا أبا الحسن، والله ما كنت بك أعت علي الحق، ولكني أعلم أنك نازح في

حد الأمر والذي يفرطك به من أهل حملاً، فمن أحببت علي، فأنتك فأعطيني

سبلاً له لستك فيفطن بمرأى المؤمنين من الكفار حتى أقتل منك لمن عاتلك

بعد هذا اليوم

قال: علي رضي الله عنه، يا بن حليم، يا سعد، أرى أن سبلاً نطق

بذلك، ما تروى، جبريل عليه السلام، من كان إلا سبلاً، ١٠٠٠ سبلاً، بشرط

أنك علي، وكلمه، يا بن حليم، في ذلك، لا تكرهه علي، في

قال: سعد، حتى تفر في ذلك، يا أبا الحسن

عزب، عزب بن ياسر، قال: ويحك، يا سعد، أما ترضى الله أن ي

معاذك؟ ١٠٠٠ عزب، عزب بن السومين، في البيت، فسأله أن يطيعه، سباً له

ونحن؟ ١٠٠٠ أما والله إن ذلك لم يكن

ورد في أبي الحسن، في شرح نوح، قال: فسأله عن كتابه، جعل لأبي، يخفف نفس

عن امرؤ، وما تروى، ولكن معاذ الله على سليمان، أنه قال: لعل، حم كنه لا يملكه من

لعل، من تروى، كنه، لا يملك، من لا يملك، من لا يملك، من لا يملك، من لا يملك







براي رئيسه وانشأه وبنى ثم اهدى سعد بسرد مغالب ومواقفه علي قلبي بمرور  
من وحي وسواء الله (ص).

وعسى الشيخ الضيف القضي في كتاب الجبل مع فتوة الاساب  
لنظام. وهي قد سعدت وحيي عر قد يطا حيا بالقمل، ولكنك وانما من  
ريد ومحمد بن مسلحة ونظا الخروج مع القربوب البصرة ويؤكد الشيخ  
المعبد علي أن مولاه جميعا قد طبعوا علي طراحيه ويزال ليس. وقد اتفقتهم  
من المروج منه كان لأسباب أعفوها في خوسهم.



وبعد فقد سعد بن علي وقاص من بيت علي بنو القعدة فعلا فسدت هم  
الأهمل يعني علي وعطسه، وهو بالقات روي بعضا من القم ففصل علي بن علي  
طالب المشهورة وقد روي القصة القصة لند سعدا هو الذي شهد في موافقة  
عند، أمضا تمام بعلي بن علي سمان، أبو القبي (ص) قال إن مرفقا علي من  
كسولة هارون بن موسى يوم سرت. ولقد شهدت وأعطاه الرخصة يوم عهبر، وإن  
أمة القباطلة زلت في علي وزوجته وابنه، ولان هر سول (ص) قد أسكت به  
عني تمام القسطنطينيوم وغيرهم وكان في كنف مولاه فطحي مولاه.

فكيف شلح سعد بن علي ونصرته بعد كل ما ورد؟

قل يمكن تفسير ذلك بالفرز القرايع بالمعرف القري في المبدئي القرايع  
لطفا لم يمول علي إلى منصب الخلافة بعد في حرب من القرايع ١٩

بعض علي القري أن سعدا كان مسافة الشكل عباد بنك الطريفة  
الديبة، فلا تأن لطفي حلكه وسط كان يعرف أن حيا ليس مولاه من  
سبامه عباد التي أتت إلى القريه عليه.

لقد جعل سعد موقف الحياه القلي علاله كل القريه القليل القلي  
نأضه علي ضد عصومه الكثر وكان موقفه حلكه في العالقة نصره فله  
لعمريه وهو من حلقه قريش في مكة لأنه يداقته سوري من الطرفين من  
نأمة الحلقه ومك خلية ما كان يطبع اليه سوريه

لقد أيقظت هذه الحادثة عواطف سعد صبروف أنه سعاد كان من طلبة  
أوائل الثورة في مدينة سعد (ص) وصبروف أن يتنازل عن خبره علي وأن  
يتفرع في هذه الساعات طويلاً يعني أن لديه مهلاً نسبياً خاصة معو مسكر  
(مطفاة، فريش ضد مسكر علي وأهل الرسال (ص) والأشهر

وإن ذلك الطلب المصيري لسعد من علي حين دعاه إلى مصره

القرى سعد كاشي نيابة جرش المسلم من الكافر حين التقى به هناك ١٩٤١

يعني أن سعاد أبلغ علي أنه لن يوافق أبداً ٢٢

وهذا كله مع علي بما جد إلى أن يشير إلى صبروف بكلمة سعد له في  
صبروف حين لاقى في خطبة له مشهورة ٢٣. فخصني رجل منهم لجهنم ٢٤

ولكن ما يخص سعد أنه، وهو لم يلبح علي في الأصل، لم يشترك  
بالحرا في تلكه وحريه بفضل الاطراد منها بعد، بمنكس الزبور وظلمة الفصح  
لور ككف بجهنم وأثام عليه سره فروساً أي أنه كان أكثر عدداً واستقامة  
منهم، وهو كان صديقاً للثبتم وخطبه، ورسا بفرهما في الحزب الا سلامية لونه  
كان لاكياً للجيش الذي انكسر في القامبية. وكان حضوراً في مجلس شورى  
صبروف، وبالتالي لا بد أن قد أدى للاتصال إلى مركزهما الساعية القلويش حكم  
علي، وعلي ذلك يكون قد رفض.

ويبدو أن التزام سعد بحركة الامتداد فلتقاء خلفه عنه كل التزام غيره،  
وجعله يلعبه علي واجب نصرته الحق وعواقبه القاتل

تكملة رواية شاذة

انخرج القاصي في سور اعلام القهلاء رواية شاذة جداً يقول انه حين صبر

(٢١) الأعراف القلويش القاصي. حدثني عن ذلك ابن جيلاني كتاب القاصي

(٢٢) ويبدو أن سعاد قد عينه بوقت السلي تبعاً إلى بيت الرسال (ص) لأنه سره علي  
أصبح بعد ذلكاً للجيش القاصي، فوكب ملوحة كويلاء، يعني أنه بيت  
المنى (ص).

(٢٣) تخرج القاصي يشرح سعد عليه



٤٤٠ مرقس السفة ٢٠٠٠

وہلا مکتبہ الی سعد بن ابی وقاص، وعبد اللہ بن عمرو، کل عتق من  
لہم کہم فی السرقۃ من الصلحۃ من ائمالہم فی وہم مع استقلال السب  
الکلی رواج عند السرقۃ من یحاک علی تلمذہ بن وہم فی کتابہ  
یہ کہ عند اللہ لہ لا ینہر سبہ وجہ ائمالہ قول (لا یہ ولا اللہ) لہذا  
یہ ذلت السرقۃ لہی حیل مع اہام السرقۃ (حیث علی وجلا من  
السرقۃ یحاک یقتولہ فی امر السرقۃ لہی لہذا (لا یہ ولا اللہ) علی  
الکلی یسبہ وکرو کہ کہ لہ ذلت السرقۃ من قال ۱۸۹

[illegible]

دروى نبي الاكرم في اشد الحاجة الى اعادة اطلاق هويته تحت هاتين التسميتين لأن هويته هويته الدينية والدينية قد سقطت في ايامه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

ورد في بيان في السجدة في شرح مع شمس العلماء من كتاب التلخيص في  
مختلف نظم من ذكر أسامة بن زيد عفا الله عنه في شرح القرآن في سوانح  
الأمم من عباد الله عليه وسلم في بيان أسامة بن زيد عفا الله عنه في سوانح

دردی انحصاری بی سوء اعتلام قبلا، من اگر عرق غلیظی حس کند من زرد  
باشد، یا که تنگتر از من گندیده یا گندیده، حکم لا یموت ساق

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين، وهدانا لهذا الدين العظيم، والحمد لله رب العالمين.

[illegible]

الأمر بذلك، حتى يهلك جميعاً كونهم يعمون. فلما هذا الأمر انتهى ثبت به  
به الله لا يوتى فيه كذباً»

وقالهم أن موثقه أسامة كان يقتل حبساً من موثقه ذلك مع رسول  
الله (ص) الذي يبعد الله التريه كثيراً وولد له شبهة بشأنها حصص من قبل  
لصنله، عثمان، والظروب التي أساطت بيته علي، وليس هناك شبهات بشأن  
علاقته ثم ربطه أسامة بين ليلة ليوم حكمهم، ولم له يوم عام 54 أو  
56 أو 58 كما ذكره ابن الأثير في مرجعته قبل أنه ذكر حادثة شبهة فخرج وجهه  
لأسامة ثم روي عن الحسن بن الحسن بن

وعلاقته لسماع لم يوافق في ذلك الحادثة لا يصححون بل إن أسامة قد  
استنح من البهجة بل دعه في حقيقتهم حراً من القموضي جسر الكلام من  
لصنله أسامة من علي في سريته وليس من دخله به  
روى القموضي في مسنده أن أسامة بن زيد أرسل مولاه حمنة إلى علي  
وقال له

إنه يسألك الآن يا مولاه ما طلبت مني؟ فقال له: يا مولاه: لو كنت  
في السبل لأشد لأحببت أن تكون معك فيه، ولكن هذا أمر لم أدر  
للم يخطئ ليلاً، فخطبت إلى حسن وحسين وابن جعفر فذكروا به  
وأجبتني»

ودرح ابن جعفر في فتح القموضي هذا الحادثة فقال في أسامة وهو بالمشقة  
بعث مولاه إلى علي في الزكوة لسماله أولاً، وجيز سطره من تخلفه من علي  
مع مولاه فخطبه ثم خطباً فكان يذكر علي من تخلفه عنه ولا سبب مثل أسامة  
للقبي من علي القبي. وقاتل من ابن جعفر فتركه فمسل لسماله في علي  
جناحه من تخلفه عنه في سريته، ولم يصحح ابن جعفر بأن المال الذي أرسل  
أسامة يطلب ومنه علي هو حقله من بيت المال على قتال من ابن أبي النضر  
مع علي أنه يحكي رسول أسامة شيخاً لأنه لم يكن سالك شيخاً من ماله لأنه قد مر أنه

(١١) وهو أيضاً ابن سعد بن الطقات القموضي في 471

يظهر لتمامه من التتبع منه وأسلوبه الحسن والحيثية وعبد الله من جعفر  
لأنهم كانوا يرونه واحدا منهم. ٩

والصالحين في السور على الصحيحين يؤكد على صحة  
يعد أسامة أمير المؤمنين علي وهو قد أخرج هذه رواية شدق الأسد  
المشهور وأنها بركة طلال لقتل رجلا يتركه الله لكثير من جواني عنه حتى  
أقواء رضى الله عنهم مفرغ نظرية أن كل الصلوة قد ياهوا طلياً بظلمة ولكن  
بعضهم كره التتبع والخروج منه ومنهم أسامة

وأما أبي سعد في التلخيص الكبرى ذكر قسم أسامة من ضمن الصحابة  
الذين ياهوا طلياً بالفضل.

مؤلف التتبع في أبي

ولما التتبع ورسمه ليلة في أبي سعد كان خبر تعيين من هو فهم من يهذه  
علي ما قاله عبد الله بن سعد في أبي الفرج لدا وحيد الطبر

«فطرح عليه بركات الله» يا عبد الله ما مرد طلاق خيرة بنهر فاس

قال: كل المستمره متطابق

الذي عبد الله بن سعد في أبي الفرج ولما أبيه وأحمدون.

يا عبد الله: ثم صنفوا ما هنا

قال: ثم ياهوا ابن عم رسول الله (ص) علي بن أبي طالب

قال عبد الله بن سعد: يا الله ويا الله ويا الله ويا الله

قال في البرحق: كان ولاية علي حدث حدثه كفى حادثة

قاله أبي: ١٠

١١٢ مصابح هذا البحث تتكون من ستة أجزاء (٢٩ ص ٤١) شرح صحيح التتبع لابن  
عبي الصمد فيج ٢ ص ٤٧ التلخيص الكبرى لابن سعد (٢ ص ٤٤٧) كتاب الفرج  
لابن القيم (٢ ص ٤٤٧) خلاصة والسياسة لابن كية (٢ ص ٤٤٧).  
(١٢) ولما ابن حبان في تلخيصه من طريق أبي بكره وأيضاً ورواه في أبي الفرج  
في شرح خلاصة من طريق التتبع.









وقد حصل جدك من مولاه سلامة وسى علي السورلي القبيح من وري  
علي بطردهم من المدينة

والسريرك فلا تهاجر وري في بلادك فيه

فمن سيرا من يومهم فصاروا حتى كثروا معلومة فقال لهم انكم انصافه  
فأعطى حسنان بن ثابت لقب هجر وكعب بن مالك لقب هجر ووكي النعمان  
بن ربيعة حمص ثم حمله إلى الكوفة سنة ١٢

وقد كان حسنان بن ثابت الشاعر، هو صاحب القصيدة المشهورة التي  
يحدث فيها أهل الشام ودمانية على الظفر لعماد والطلب بعده

لحمي وشيكامي دارهم الظل أكبر ودارهم شامنا

وكان دمانية كبير ما يرمي من الشعر في الشام لعل يذلل غلمانا، على  
كاد يذله شامنا

يا ليت شعري وليت الظير تضر بي ما كان شأن علي ما بين عظاما  
ورحم الله ابن عبد البر في الاستيعاب لم يحدث عن هذاصيل لخطب  
حسان بن ثابت وكعب بن مالك من ربيعة علي، ولا أنه روى شعرا لهذا به رفاء  
سائر النعمان وشعر علي الظل له

ومنها قصيدة أخرى له يقول فيها:

ظلم ولقي الله في جوف داره ورجلهم يلمح حاجر غير موعود

فلا تقرب أيمان قوم تفرقوا على كل عدوان الرئود القوم

وذكر قصيدة لكعب بن مالك يقول فيها:

إني رأيت قبل الفلح متطهرا حسان يمدى إلى الأجدات في كعب

يا لعل الله قوما كان أمرهم قتل الإمام الرقي الطوبى لرمو

ما نعلمه على نسب عظمى [واللهي عشتوا زيرا وسم بكر]

(١١) تاريخ مشيخات حسنان

ومن الأتصار القوي فتدور في راحة حلي، كانه زيد بن ثابت، ولكن ذلك  
منه مما لا يرد في كونه كمال من وجهه شمس القريش، وهو كمال في ربح ذكره  
من كلفه بنسخ المصنف، وأخذ في عليه الأموال وولاميت للمثل

وذلك الطوري في تكوينه لسانه موضوعه أكبر من الأتصار لمدار حس  
لصلي أبايب الأتصار على الآ حرايسرا أتمهم من حسان بن ثابت، وكعب بن  
الأكبر، وسعد بن مسعود، وأبو سعيد الخدري، وسعد بن مسعود، ولتعداد  
من بعدهم، ورواه أبو سعيد الخدري، وقطاعة بن عبد الله، وكعب بن عوف  
وكانوا شامة به<sup>٢١</sup>

ونحن في أبي الجليل في شرح توحيد البلاغة من إمام مسعود بن مسعود  
الأصاري، بالتحسين لوالي، حلي النعمان على حصر - ليس بن سعد - ومطابقه  
بدم عبادان، ومحمد بن عبد الله، وجميعه بن عبد الله

وهذا الأصاري أقدم على الإمام حلي: ذهب بن حلي، فقد روى  
البلاغة في أبي الساب الأتصار في روليه في مسعود بن النعمان، ورواه ابن  
ذهب بن حلي، الأصاري ليهذه على من عظمي، وبين حسان كماله، كمال  
المتن كمن يسلطه لينا راجعت كذا لا كسر، ويحيط سوادا من غصب، واجلس في  
بهذه، ليركه به<sup>٢٢</sup>

ولكن الساب يظهر لفتح القربى من مسعود حلي في حصره، وليس لمدار  
من يهذه.

وذكر الإمام البجلي، في مسيحه اسم في مسعود الأصاري من ضمن  
المستألفين من حلي، كمال، محلي لير موسى، وأبو مسعود حلي، عمار من به  
حلي إلى أهل الكوفة، بنظرهم.

٢١ روى من كثر في العادة والزيادة من الطوري، ولكن مسعود بن موسى  
قدما من يرحبه كماله، كماله من الأتصار، مسعود  
٢٢ روى البجلي في التاريخ الصغير هذه الرواية كماله، حلي، مسعود بن عبد الله، من  
صهي نقلت، حيث قدم حلي بن أبي طالب، مسعود بن عبد الله، كماله، كماله، كماله  
ومن عظم، لير، كماله، كماله، من كماله من المسكين، كماله، مسعود بن مسعود  
فكسر، كماله، كماله، مسعود بن مسعود، كماله، كماله، كماله، كماله، كماله، كماله  
رواه البجلي، في التاريخ الصغير.

السلام ما وليتكم كرهت كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
المسلم

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
من هذا الأمر<sup>١٧</sup>

وكنى الأمام الثاني في مير السلام في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
المرابي في إسماعيل في مير السلام في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
وكنى إسماعيل في مير السلام في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
المرابي في إسماعيل في مير السلام في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من  
محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور كره ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

كبري الله

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

فكان منكم ما وليتكم منكم ما وليتكم كرهة كرهه محتاجة من إسماعيل في هذه الأمور من

وذكر ابن أبي العبد في شرح نهج الخلافة خلافاً من كتاب الجمل لأبي  
مصطفى اسم عبد الله بن سلام من ضمن المستنيرين من ربيعة علي<sup>١٨</sup> وه هم ابن  
عبد الله بن سلام كان متعلقاً مع الشيعة حشاش ويروي عن علي بن أبي طالب من الشيعة  
لهم في الأصل ليس له تاريخ في بغداد في دخل الإسلام من سره معروفته  
إلا أنه لا أتت كان يهجو علي وعنه ربيعة علي<sup>١٩</sup> خصوصاً في تلك الأجره

١٨ ذكره صاحب في السيرة على الحسين ولكن يقال الرواية لا تحدث من  
الجهة بعد فاتها وإنما من ماصرة الأمام علي فيل سرقة علي في حربه كرهه  
له حيث جعله في

(٢) وذكر مكان ليداً في علي بن الحسين وذكره في الرواية والرواية خلاصه



و قد كثر من علة كلامه علي حين تكلم في نفس الخروج إلى  
المراق بعد بضعة شهور من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
به المنع عنه فلهذا قيل في هذا الخبر أنه قد حصل له كسر في  
كسره للأمر<sup>١٠٩</sup>

و خلافاً لا بد من الآخر أن قيل الطحاوي في صفوف الأئمة  
عنه صفة مهمة من بينهم و هو أنه لا شك كان خير من الآخر إلا أنه لا  
يمكن تعديله و عليه يعني أن الحكم القوي الذي بكره هو  
و علي مدى ٢٤ عاماً قد أصبح في خلق من عتقولة من الجاهل في صفوف  
الأئمة، خلافاً لما كان عليه الحال عند وفاة أبي (علي) و هناك سعد بن  
أبيان.

### إجماع مؤلف الأئمة من علي

كان الأئمة في إجماعهم يحدون مال الخلافة إلى علي و هوذا الحق في  
أصله، و إجماعهم على علي رغم معارضة من ومن والأعداء كان ينظرهم  
أمرأ يقابله إجماعهم في الأصل حوله و هو في ذلك (أمر) حين عاتق نفسه أولئك  
الذين اجتمعوا ضد الخروج و أتواهم. و قد خبر نفسه بن سعد بن أبيان عن ذلك  
في عمره في رقة علي الأئمة في الطحاوي<sup>١١٠</sup> انتمثال بن بشر<sup>١١١</sup> أنباء عمر كان  
صغير حين شاهده الأخير متباً له و للأئمة بسبب نصرته علي

في انتمثال بن بشر الأئمة في وقت بين الضمير فقال يا نفس بن سعد  
أما أنصتكم من دعائكم إلى ما رضي الله لكم يا معشر الأئمة لأخطاكم

(١١٠) الأئمة في الطحاوي و هو من ذلك و هو الحاكم التبريدي في التفسير  
على الحسين

(١١١) معاصم حقايق: الإمامة والبيعة لابن كية ج ٢ ص ١٣١. كتاب المعبر لابن  
حبيب الطحاوي (ص ٢٥٩) التلخيص للمعبر للإمام الطبري (ج ١ ص ١٤٣) شرح  
ج ١ ص ١٤٣. في المعبر ج ٢ ص ١٤٣. تلخيص المعبر للشمس (ص ١٤٣) في المعبر  
(ج ٢ ص ١٤٣)

(١١٢) في كتابه أول من شق الصف الأئمة في يوم البيعة و شق القوم من حين  
و تبين في ذلك

في ذلك المكان يوم القدر، وتلكم قصص يوم المعركة، وتلكم على أهل  
 قنم بغيره، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 خفتهم على، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 المعرب، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 سرهم إلى، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 عله، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 وما، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 وقد، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 ولأن، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 أن، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 المعرب، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 في، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 أما، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 المعرب، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

وأما، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

وأما، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

وأما، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 الله، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 وهم، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

ولكن، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 مستدركاً

وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم  
 منهم، وتلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، تلكم يوم القدر، وتلكم

مع نظر ملي ترى مع سطوة هيرك وطير صوبيك؟ واستاء والله بمرسى  
ولا حبيب ولا كسبي، ولا لكما ساقية في الإسلام ولا كية في القردة<sup>١</sup>

وبقلمني، قد كان الأتشار وروجومهم مروجين مع علي جرم صبي  
ومن ليد عزلا- فصدية الأتشار، بالإشارة إلى قيس بن سعد وخزيمه  
بن ثابت وكنيت بن قيس بن شماس، كان أبو مسعود الأشجري وأبو مسعود  
الحموي، وكثر أئمة الصدى بن حيدان- وأبو القوب الأنصاري، وحمام  
بن حميد، وسيل بن حميد، وسعد بن الطلوب، وأبو حمزة بشير بن عمرو  
وعمرهم، وبعض هؤلاء استشهد في المعركة مع علي<sup>٢</sup>

وبعد، كان علي يكره ما عظيم الأتشار، فيعلمهم غايته وطريقه،  
واغسل عنهم في طينته الإطراف، وجن صهم في ماضيه ونسبه في حكمته  
وله وصلهم مرة لأسماءه في التوبة فقال:

١ وما كانوا يوم أسروا رسول الله (ص) أن يمشوا، ومن معه من  
المهاجرين على رايح ومالات، ولا يمشوا غربا مولودا، وما جدا بأنهم  
العرب بسلام، ولا ماكرهم بعدا.

لقد أفرأ النبي (ص) وأصحابه، ونصروا الله ودينه، وعلمهم العرب من  
لوس واحد، فصارت عليهم اليهود، وفزعهم ففعلوا فيهم، وما بينهم وبين  
التبرأ من الله، وفعلوا ما بينهم وبين العرب من الحبال، وما بينهم وبين  
اليهود من الحبال، ونصبوا لأهل نجد ونهضة وأهل مكة قيسية، وأهل الحجاز  
والسجل، وأخبروا قتالهم، وعبروا نكاح حذابي الجذلاء، حتى مات رسول  
الله (ص) العرب، ورأى منهم قردة شين ليلى أن يشبه الله عز وجل، فإنه<sup>٣</sup>

\*\*\*\*\*

٢ الإمام والسياسة لاينزلة

(٢) من كتاب السير لابن عسك القتيبي، ومما ذكره أن كل من أبي مسعود الأشجري  
وأبي مسعود الحموي، وذكر الإمام الخطابي في التاريخ قصير أن علي بن أبي طالب وأبا  
صهيب الأنصاري استشهدوا مع علي في سنة  
(٣) من صحيح الإمام لاين إلى الحديث

وغيرهم من الحكماء لا يؤيدون لهذا الاختصار موافقهم المشهورة، سواء منها  
المعادلة نفسها، والبرهنة الجملية، مع أنها كانت مبررة لعلني من أبي طالب  
والمراتب له، فحقاً

فإنهم عبد الملك السديتي وهو خضبان على أقطابها، فعلى وجه حلاوة  
الصحيح، فخرنا بهم على الحركة الأولى (التي هي كبرياء وصداقة من سبيل الله) أنه  
2 من سورة محمد (وإنما رزقنا) وكراً في الحركة الثانية سورة الصبح والحمد  
حياء نصر الله، ثم خرج وحده جبهته عز وكنا بين يديه بسببه عجباً إذ سمعت  
به الحبر، وأعلم للمجينة يسبحون.

فإنك يا أمي المديونة؟ ما لكم تسبحون؟ كأنكم أنكرتم ديننا المسحوق؟ أما  
والله لو علمتمكم من ربنا ما كنتم حلالاً؟ الحمد لله الذي أنعم بكم بعد عزكم  
ووفاءكم بعد كركمكم، وأنزل بكم بأنه الذي لا يرد من تقوم السجود من  
إسما ظلكم كمثل الكثرة التي عسر الله عليها، فربما كانت أمة مملكة بأبيها  
رؤسها كرهاً من كل مكان لتكفرت بكم الله فأنقذكم الله ليس الجور والمكر  
بما كانوا يصنعون.

ولم يبق من مملكة تلك، يا أمي المديونة؟ فاعلموا أن جودكم والله أحب  
الناس أنفسهم وأحبهم حبراً ومقدراً.

\*\*\*\*\*

موقف الاختصار من بيعة علي

مبدأ الاختصار الأولي هي تلك مثل عضاده، نوجع علي في المحصول  
علي الاعتراف به في معظم الاختصار.

أولاً: البصرة<sup>(١)</sup>

فيلت البصرة الواقية المديونية علي. عثمان بن سعيد<sup>(٢)</sup> الاختصاري، هو

(١) تاريخ المدينة المنورة لابن خزيمة القتيبي

(٢) جامع هذا البحث الإجمالية لابن حجر القسطلاني، ص 222 ج 2، ص 224 ج 2، ص 225 ج 2، ص 226 ج 2

(٣) ج 2، ص 224، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244

ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244

(٤) ج 2، ص 224، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244، كتاب الفروع لابن حجر، ص 244

علي علي السديتي وهو خضبان على أقطابها، فعلى وجه حلاوة

مشاكل كبيرة بعد أن تركها والي حسنة عبد الله بن علي. ووجدت بالقرآن والي حسنة، أبي حنيفة، حاولت حتى لم يبق البصرة فيها أبو حنيفة، أعلن العصيان على الخليفة المجيد ولكنه تلقى جريماً ملياً جعله يفر إلى البصرة إلى الحجاز.

قال ابن حبان في كتاب المقاتل جيلجى لفرق الجيرة قتل حنظلة، لسان ابن  
عمر بن محمد بن عمر بن حنظلة، وكان ابن حنظلة قتل حنظلة، ويعد في أمانته،  
وغيره من أهل كعبته، وها، واليوم ما كان كعبته، وكان يبيع الناس حنظلة، وكان  
الأمير بن حنظلة، والامير بن حنظلة.

نظراً له حوله من العلة، فإن من غير شك أنه لم يملكه غيره. وقد اقرطه  
بصورة المباشرة من الأحرار، وأما الثاني، فإن كلاً من العلة، وقد اقرطه  
بصورة المباشرة من الأحرار، وأما الثاني، فإن كلاً من العلة، وقد اقرطه

در ای قریب صاحبی فی تاریخ دمشق عن طریق محمد بن سعد ان ابن عامر  
لما علم بقتل عثمان جعل ما في بيت الفداء واستعمل على القصره عبد الله  
بن عامر البصري من اهل البصره فمات له كثر بها عترة والارواح عاتلة

والظہری فی تاریخہ لا یورد سری درویش سید بشافہ فیہیں جملہاں ہں  
جانبہا علی الجسر من قبل علی ولہا عرکۃ مضاعفہ بن حیوہ کنار النہر ہرہ  
احد من مہووف الجسر وکسی جہہ فی کثاف لابن ہسر رئی ولا عزم ولا سہل  
بہرہا واکثر فی الناس بیا فاکثرت فرکۃ القروہ بہشت فرکۃ فی الصحاۃ  
و فرکۃ ثالث نظر ما یضہم کل الشیخۃ انضہم کما یضہم ۵۶

وكانت القلعة في يد المسلمين على البحر حتى هبطوا على الجزيرة عام ١٢٨٠  
التي كانت على يد الصليبيين واليها هبطوا على الجزيرة سنة ١٢٨٠ من البحر حتى هبطوا على الجزيرة

[illegible]

من وإلى حامي شعبان بن حنيفة الأشعري البصرة توجد بها نسخة بخطه عبد الله  
بن عيسى بن كزيم بن رستم بن عبد شمس وهو ابن حنيفة الشيرازي صاحب بيت  
عبد شمس في العهد ونسخة البصرة

## ثانياً الكوفة<sup>(١)</sup>

استقرت الكوفة على وظيفتها بعد أن قام علي بن شيبان أبي موسى الأشعري  
وهو الموالي الذي كانت قد اضطرت وفرضت على عسكده وكان يحس عليه له  
ما على مصيبة ما كانت الأشعر الذي قال له أنه أهل الكوفة به وانفرد.

أخذ لم موسى بيت أهل الكوفة لم يتركه وكتب له ثلثاً بعدة فقد كملت  
كتابك، وحدثت من قاضي المسلمين، فسموا ولطفاً به

واخرج ابن احم الكوفي في كونه دولة توضح مدى شعبية علي بن  
علي طالب في الكوفة إلى درجة اضطرت وظيفها للحكم بالاحتمال أبا موسى  
الأشعري إلى ملبنة علي

ويذكر أهل الكوفة نقل شعبان وبيعة الفرس لم يتركه في طلبه ومضى الله  
به لخاصة الفرس إلى فخرهم في موسى الأشعري فظفروا ألباً فربل لم لا  
يبيع عليا ويكسر الفرس إلى بيته فقد باعته الفرس جروحه والانسلاف

فقال عائلاً وجعل من أهل الكوفة ألباً مظلوماً

أبا جعفر محمد بن عيسى عليه السلام وأبى لم يرض تلك الاكراه

للي آخره

قال وأقبل فسلم من عزة بن أبي وقاصه الفرس في موسى الأشعري لعلها  
أبا موسى ما الفرس يمشك أنه يبيع علياً

(١) مصادر هذا البحث كتاب المصنفات لابن سبأ فيج ٢ من ٢٢٢ كتاب المصنفات  
لحم الكوفي ٢٢ من ٢٢٢ المصنفات على المصنفين المصنفين في الجوزي (ج ٢)  
من ١١٢ كتاب المصنفات في الجوزي (ج ٢) من ٢٢٢.

(٢) من كتاب المصنفات لابن سبأ فيج ٢ من ٢٢٢ المصنفات في الجوزي (ج ٢) من ٢٢٢  
في موسى المصنفات في الجوزي (ج ٢) من ٢٢٢

### تجارب نظر الناس

قال، وأني غير متطرق ولا قاطع حبلانك فظن أنه يرجع إلى كعبها؟ إن كنت  
بإيادها لأسيركم من حين ولدت لاحتلوا بأسرنا ثم أتت أباها مطلقاً

الذی یحکمان فی شئونه

فکر کن

قوله: «وغيره» خلاصه این حدیث است که در آن آمده: «وغيره» یعنی غیر از اینها که در حدیث آمده است.

لہذا کلمہ حاکمیت ظاہر ہو رہی ہے جو کسی انحصاری فیما بین دین و دنیا میں لڑائی  
کا، وہ نہایت بڑی لڑائی ہے۔ دنیا و مافیہا کے لئے جسے یا جہاد کہہ سکتے ہیں  
میں اس کا مطلب ہے

**آپاہے فی اللہ - طاہرہ طاہرات**

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

الطاقة الجديدة

ذكر ابن ابي عمير في كتاب الفروع ما يزيد انه كانت هناك جماعة لمهاجرة علي بن ابي طالب اليها فقاموا مني. فلهذا قاله وعرفوا من الذين تألفت لاعلان الطاعة والبيعة لعلي بن ابي طالب.

١) ولكن الحكام الهنود في المستوطنة على الخصوص في المروج وادي القناتان  
أما حرمي المجمع من جهة الأنعام على التلال غير المتضمنين ثلثاً ربعاً لله عنه ربحه في  
الفترة الأولى من حيث كانت مستعملة له ويستعمل في مكانه وكان على القناتان غير موصى  
الأخري وإلى سجون المجمع غير موصى أن يربح من ربحه على غير التلالين أيضاً  
بما بين وادي القناتان

[illegible]

(2) مصادر عند القس: كطب الفرج لابن القيم (ج 2 من 379)، طب الخلق لابن حبان (ج 1 من 379)، تلخيص القس (ج 3 من 444).

أرسلناك أنزل الوهم قبلهم، ولا تكلمين غير مكرمين. ثم اتهم قتلوا عليه  
بدماء الحشرات، ثم يذكر فين الحام لساء، ورساء الوطود الحائية.

انباروں سے قطع رابطہ ہے، واپس لوٹنا بھی تو ہوتا ہے، یہاں سے

رغم ذلك يكون بين ملحة الجهنن في قومه من جهة..

ثم خدم عليه روية من ورق البجلي في كومة من بجلاند

فألقى رؤساء العلوم منهم الدكتورون بن علي بن الأوجي و

وہ تمام پر خدا کا ہوا کرتا ہے۔

وہشتامین کریمہ النجمیہ

وجہ سے بن غیر ملکتوں سے

والأخضر من أبيه المتكره

وعلى من ألقى القبض عليه

وہابیہ کے عقیدے میں اس طرح کے کفر کی نفی ہے۔

وعنه الأسماء التي ذكرها ابن ابي عمير في الاستيعاب من تحري القليل في  
الذين كانوا من الخلفاء من بعدهم إلى التسع فاعلموا فيهم من كان له ولد أو ولد  
ابن ابي عمير يأتى فيهم من بعدهم في الأسماء التي ذكرها ابن ابي عمير في الاستيعاب

رئيس هيئة ٩ يمنع من تعسقي ورواية في الأمم المتحدة

استطاعت اليمن والحبلى لتجديد السراسل من قبل علي، حبيب الله بن عباس، وأمهه البقية.

فلا يجرى حالاً في كتابي الثلاث، وإنما حيدوا الله بهر حياضه كذا صريح مطلقاً  
إلى اليسر، ولم يكتف به أحد، وأما بقية منها فلهذا حتى دخلوا فخرجوا ليسوا!

ورم والها القديم يعلو على ألية إلى مكة بعد أن ذهب بين مالها

قال الطبري في تاريخه من رواية سيف بن عميرة عن عبد الله بن عباس رضي  
 الله عنهما انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة يوم  
 الجمعة فسمع يقول من آية كل شيء عن الله عز وجل وتخرج بذلك هو  
 مكره حاشاك الله تعالى

لثبات مصر والى عليّ، ليس من سعد من عيلتك وثقت له وهم وجود  
تولا من الفرضين هي الزوجة لثباته الذين كانوا استرايين ولكن مسكين  
وربما دعوى من مصر لا يوجد في تاريخ الطبري سوى دولة مهاب  
وفيها مصرى لعل مصر مرّة لثبات مصر لثبات السبابة وكذا مصر وفردا وثبت  
بمصرات لمى عربيا وتلقوا لثبات ثقتا حطون نصن منكم وبلا نصن على  
جديك؟ حتى مصر لا كصيه حاجته وفردا تلقوا نصن مع علي ما لم يلق  
مصر لثبات مصر في ثقتا مع السبابة؟

ولقد بين في المصنف في شرح صحيح البلاغة من دولة الكلبى في ليس  
من سعد جميع لعل مصر وثلا طبعه لثبات ثقتا من ثقت علي نظام الناس  
بماضيا، باستقامت مصر وأصلها ليس رعت طبعها صلاته لثبات لثباته  
لثبات أصلها لثبات ثقتا، ربتا رعت من هي ثقتا لثبات لثبات من السبابة  
لثبات لثبات لثبات لا ثقتا ثقتا صلاته لثبات لثباته ولكن لثبات  
علي صلاته حتى مصر لثبات ما يصير مصر مصر؟

لم تحدث لثبات أبي المصنف في ثقتا في مصرى مصرى لثبات لثبات  
الصلابة لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
الأنصارى لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
ثقتا؟ ولقد ما أصيب لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات

ولخصي موقف من السبابة لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات

(١) - مصرى لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات  
لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات لثبات

وموقف تكبت الأيام ان هؤلاء القوم يهينون من ذوي الفطرة السليمة  
والذين نجحوا ليس الا بمطاميرهم سيكون لهم تأثير كبير على مجريات  
الأمر في مصر في كل احتكاك الصراع بين علي وسامرية بعد فترة قليلة عزم  
ان هؤلاء حرك تلك القسوة كثيرا مستغلين لضعفها عن حكومة الا تهم بلا شك  
سيكونون خلفه طبعين له في حركته ضد علي. وان يوجد معاوية صموه  
كثيرا في احتكاكهم على يديه والاحتكاك منهم في تنوير سبطه علي عن  
مصر

### مكة (١١)

مكة هي دكر قريش والسيادة وكما هو متوقع ظم يافع عليا ورواه من  
نور مكة التلقائي من علي تأخير حاشية وبعدها بالسيادة له. كذا موقف أهل  
مكة القريشيين من بيده علي بن أبي طالب هو الرضا الشاب بالاجتماع عند  
البيعة

روي الألباني في الساب الاكثر في كتابه يافع الناس عليا كتب علي السلام  
بن العاص بن هشام بن العشير يؤمره على مكته وانتهى بأحد البيعة له.  
لأبي بكر مكة ابن يافعة عليا.

لأحد علي من قريش يقال له عبد الله بن الوليد بن زيد بن ربيعة بن  
عبد المطلب بن عبد تميم القصبية تسمى عليا والشمس عرفت في مكانه  
ومزم

كما ان مكة في تلك الفترة كانت قد تحولت الى مركز تجسس لأقرب  
الحائز الأموي ورواه حمدان القريش.

وكان على مكته واجتماعها سوية فقط وليس فيها من الإمكانات المتاحة ما  
يجعلها ذات قيمة اقتصادية أو عسكرية هائلة ومكة متعمدة وظلت حلاله علي  
لم تضر نحت قنطرة والسدة مسطحة بل بقيت مجموعة من متعلقات يرمي بها

(١١) جماعة علماء الحديث: تصانيف الأكراد القريشيين (١٢)

مختلفة ويمكن القول انها بقيت بلا تغير وعرجت هي الفيلفة المرمكة  
للمعبد في المدينة المنورة.

وقد جئنا على من الحصول على رتبة مكة إلا بعد اقتضائه في معرفة  
الحمل، نسير عليها إلى عهد الأمير بن العباس.

### سلكاً للعلم<sup>١١</sup>

جاءت النشأة حيث سارية بن أبي سفيان في القبة الكعبة في وجه  
علي

وذلك كما نرى موقف ميداني نية سارية وأقرت من ولاها هي القبة: المنزل  
أورد عن مناسبتهم علي يستعملهم ولو سادة من نهاراً

روى الطبري عن طريق هو الذي كان علياً وقد علي الفراج السيرة ابن خزيمة  
بشبهت معارية وليس جابر بقوله هو الذي كان علياً من جابر لأجتهدني فيها  
وأبي ولا وأبنت مؤلاً، ولا مكلمهم ثم روى وقد ألفت جال لأبي عباس مؤامراً الذي  
بالزمن من الحسن والحسين معاً ختمه هو الذي لا يولي منكم أحداً أبداً، فليكن  
تأثيراً للعلم غيرهم وفي المبرور: بلغت لهم العصب<sup>١٢</sup> وفي رواية ابن كثير أن  
في عباس قال فليكن لا يكتب مني على من يهونه مستور ومأذون فقال علي: والله إن  
عليه ما لا يكون أبداً

وهذه الرواية هي أصح من رواية علي: رجل المبادئ وهي  
المناسبة.

لأرسل علي بسراً يطلب الشيعة من مطوية، ويضرب شروطه وكان نص  
كتاب علي:

هو عبد الله علي أمير المؤمنين إلى مطوية بن علي معيلاً

(١١) مصادر هذا البحث: التكملة في التاريخ لابن كثير (ص ٤٥٢ من ٤٩٤ و ٤٥٣)،  
تاريخ الطبري (ج ٣ ص ١٥٥) له تيج البلاغة بشرح محمد عبد (ج ٦ ص ١٣٩)،  
الأنبار الطول، الكندي (ص ١٥١ - ١٥٢)، تاريخ دمشق لابن عسك (ج ١٦ ص  
١١٦٦) مطوية وشيعة لابن كثير (ج ٢ ص ٢٥٣ و ٢٥٤).





أنت مدافعة على سال التفسير الذي نكل البنية وهو يرتفع مرفعة بمصلحة  
من لحيته، أو بأصابع نائلة التي تطلعت من قبل قلها جسمي، إلى الشام حيث  
معنونا، فينتشر في المسجد الكبير هناك أو ليرسل إلى أمتاع الشام من أجل  
عند المثلثة لتفريغ في الواسط لعل الشام وحملاتها.

وحمل وروحه إلى عساكر في تاريخ دمشق قلنا قلنا قلنا كتب نائلة  
هذه الأملية لامي مدبرة كذا تصف في كيف دخل على عثمان وكيف أكل  
وعطش في بصره الذي قلنا وهو ملهه به دمه

طرا معاني الكفاية على أهل الشام وأمر بفسهم عثمان طيف به في  
أهناد الشام رعى فيهم عثمان وأخبرهم بما أتى به وامتنع من حرمته  
وهر فسهم على الطلب بدمه.

لهم بدمه على الطلب بدم عثمان

وفي رواية أخرى لامي عساكر في دية روية التي (ص) بطلت مع  
العثمان بن بشير في معانيه ففسهم مصر ما بالهم من مصلحة الفهم التي تطفئ  
من لحيته تطلعت الفهم في روكسهم ... ففسهم مدبرة كذا طيف وفتح الشام  
والمر الفهم في ذكر ما صنع بطلان ودمه على الطلب بدمه

لشام أهل الشام ظفروا به ابن عسك وانت راية برهن الظاهر على  
بدمه في بصره

ولما نزل الأمر في الكفيل قتال بن العثمان بن بشير حمل في مدافعة  
أصابع نائلة المظلمة بالاحسان إلى الفهم ففسهم بالمداه فكانه مدافعة  
بطلت ففسهم حلف ودية الاستيعاب، فكانوا وكانوا على الشام لزموا ودية  
في أمرهم، مدافعة. فكانا لحيته ففسهم بطلان مدافعة مدافعة مدافعة  
مدافعة مدافعة

وذكر دم نكل المظلمة لحيته المدافعة لحيته مدافعة مدافعة  
مدافعة المدافعة من الاستيعاب لحيته. ففسهم تلك المدافعة كان هو مدافعة  
والمدافعة على الفهم من بلاد المظلمة. ولم يكن له مدافعة مدافعة مدافعة

يؤهل المتخلف على المذهب الأحمدي في دولة الإسلام. وكان هناك قادة  
أخرون، أكثر من ثلثيهم في عالم الإسلام.

كافة مطرية بظلم، ويتوقع أن تكون الحركة الاحترازية الأولى ضد  
ملوثات صناعية من غير مدن أوساط السلطة ذوي الشرعية. وهذا ما كان

رسالة مسطرة ٤١٥

والذي بدوره لم يكتفِ بالانتظار الفعلي، بل قد حاول مؤثرات تنويره في عالم الاستعمار، مكرمة للواجهة الفكرية عند الخليفة الجديد. وعلى الأكل فقد بدأ في مطاردة تشرع في الجبال الأموي التي كان حاكمها أيام عثمان، وبدأ يبرهن شيئاً كطبيب الفرس، لو مركز بشكل قاطع في الفقه التي كانت يرى فيها أنظمتهم برهنا على برهانه. طالب للمطالبة.

بدأ مطوّف سيرة كياست للأهل في أوساطهم بأنّ السمعة لم تعسم بعد، وأنّ هناك إرادة وقوة مطوّفة للتصدي لأهل موجودتهم الثام.

رأسهم سارية القول لهم: فاقصروا يا اخوتي، واستصغروا اقام الاجام

وسوف نذكر في هذا معجم من الرجال القليلة من علماء  
القرن التاسع عشر، وقد أثبتنا أنهم على طيلة هذا

**كتب مختارة الى مرقاة بن الحكم**

هنا نجد قد وصل الى كنيستنا شرح غير قليل لغير المسلمين من اجله وما  
تريه به وهو انه بخلاف ما يظن عليه ويستغلط به وهو ان ما في شرح  
الكنيسة به هي شركوها على غير ما في كنيسة القبطية وانهما في الصلاة  
والعصرى قد صلبوا ليس عليهم ثيابهم بل في ثوبه ثيابهم على راسهم  
وهذا في كنيسة القبطية وكونهم في الصلاة على راسهم ثيابهم على راسهم

[illegible]

(٢) علمكم ما في كتابنا من جنة في شرح تكملة البيان في القواعد تارة عن ابن أبي بكر في تفسير القرآن.

لا يملكه إلا غيرة ولا يشترط إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه  
 ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه  
 لا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه  
 لا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه ولا يملك إلا حياءه

ورد عليه مروان

فما سكت فقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي

وكتب الى عبد الله بن عمر بن الخطاب

الحمد لله الذي جعل في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي  
 على من سكت وقد وصلني في كتابكته فتمت كتابي رحمه المشهور وصلي

عليه السلام

- (١) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٢) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٣) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٤) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٥) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٦) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٧) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٨) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (٩) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن
- (١٠) جسر اوصاف العرب تال من رواية القوم من يكلو الله من في العبد ومن

هذا بعد تقيده من الموحدين كان لنا التمتع بالحضرة تأوي إليها ومنها  
 حيا، فلما قصدوا السهم صرنا كالنعام للشرود ولقد كنت حشر العسكر، فقال  
 للمهيب الممشر مرة استجيب بها من خطا الموحدين<sup>(١)</sup> حتى ومع قتي كائنك،  
 فالتفت من خطا طر حيا تركته لئلا كرايد الحسنة كان إلى جانبها حلو،  
 وكان في كعابها ما وصفت من عسكرة الاحوال.

نظمي كسيرا به ان شيا في هذا الامر تسببه لك، وواحد عليه،  
 وولائه ان الموت في طلب الحق احسن من البقاء في الخلق، وثقت لي خرب  
 قتي كسيرا، وشكرني عبد تسيب والموثق في موقعة كائنك، فنهضت اليها  
 نهضت ليس لنا المصطف منك، بل ولا احقر من الناس المقود حين يهرسك  
 والاه اليوم على خيلك ما كانت عليه من عتي من طلب الحق، وتحت السلام  
 قبل فرجك سويها، القلب بسرا السلام، ولهم عزوب العشرة لئلا  
 لفرجك بعد حقلان كئله لك كترع لوجلك، طوبى لارك وما يكون منك  
 لا منك واسمك عليه، ان شاء الله عا<sup>(٢)</sup>

وكتب إلى الوليد بن عتبة بن أبي حنيفة

«والله الا ان اناك حنيفة» أصبح منك صيدا، صرناك بعدة من هذا، فاطلب  
 لنفسك فلا تأوي إلى كسرك، بل تأوي مرثا على الحرب رحرده، ولقد بالركام  
 بال ٧٢ لئلا كان لك المصطفى هذا الامر فيريدك آتيت كسرك السلام ينزع  
 من على لظفي، ومن غلبت شراب الأرض<sup>(٣)</sup>، وتسلمت الحوض، الا راي لراك  
 أصبح السند، فستري القلب، وتجزأ الميزان، فليلا الا كرايد، ومن كليل  
 بهجت أمك، والسلام

عليه الوليد

هذا بعد، وثقت لي حرب وسيرة تريت، ولتسلمت قتلا، ولحسنهم قتلها،

(١) المصطفى حنيفة، ويتضمن ما رواه كذا حنيفة في قتي تسيب من سر الاحوال

في وقت

(٢) الوليد بن عتبة بن جندب لانه

(٣) أرضه في الكور والكر

[illegible][illegible][illegible]

واریسل عیسائیہ کی پہلی برائید

[illegible]

(۱) «وَسَيُؤْتِي السَّكَّامَ مِنْ الْقُرْآنِ يُعَلِّمُهُ يَحْكُمُ بِهِ ذِكْرًا مِمَّا تَأْتِي بِهَا خُبْرَانٌ»

(2) السجلية العامة

(۱) وی رویه بنر حصارک شایع معلق ج ۴۳ ص ۲۵۸) که تقریباً ۶۵۰ قریب شهر  
 های منطقه میانه به واریزه های کوهک در فلب، بدم، فلب و آن سفید است  
 هرست به ساری من لکات و اگر وقت خورشید می خیزد



﴿فَأَمَّا كَلِمَاتُ هَٰذَا نَحْنُ مَحْبُوبُونَ﴾ في قوله ﴿فَأَمَّا كَلِمَاتُ هَٰذَا﴾ أي: فاما هذه الكلمات التي هي قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلْعِبَادِ أَنْ يُقِرُّوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

وكان سيواب سعيد منقطعاً عن بشية وعلاءه من القليبات ١١ مرة

[illegible]

كما في كتابي بني مته ولا نسبه لاجل العزم على الوفاء ما جلي  
والنفس في كتابي واستنصر القاصي فأجاب كما عهد القرمص راحم واختلف ابن  
بنيها العزم واستنصر القاصي لا خلاف واستنصر القاصي على كرم

وحيث ان من غيرك ما تقول حين ينظر مرؤوف وياض النظر يتبين لي  
البلاد وكني كذا حد حلاكة الامم وخطورة الامم ورايس الحجة والملك  
منه قليل يحولك الامم والبلاد

من خلال السهم في حله التكملي للطريقة يمكن التمييز كما يلي

أخذ سفره على حافته موجهً وجه الروح السحرية لبقية رحلته من قلعة  
الهدوء إلى جدران أنوار كاترا يرون في حافة من الضياء والفضى على  
الستار من الكهف المأساوي فيحيهم رولوّ ندمهم شاك أنه قدوة  
كانهم في الهدوء ولم يجرعوا مسطروء على ولايتهم التي وصل إليها ولا  
بعد من طرف الخليفة للهدوء على باستثناء الضمير.



## الحكمة علي بن ابي طالب عليه السلام

روى في خلاصته في أسلوب الاشراف عن صاحب من كرسه في مكتب علي  
عليه السلام ان كان حذوا من حكمة فاما من حكمة ولا كان وحكمة فاما  
أما لك، وقد كرس لك علي ما كتبه عليه فاما من كرسه في مكتب علي

ومدة كرسه في مكتب علي الامام علي وقد تركت الشوقد علي خلاصته  
بل ان كان كرسه في مكتب علي كرسه في مكتب علي خلاصته  
مما من علي.

الموسم في كتابه في الاشراف في جميع الاقسام في كتابه في كتابه في كتابه  
مما من الاشراف في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

الموسم في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

فاما في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
مما من في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

فاما في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
مما من في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

فاما في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
مما من في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

مما من في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه

نصائح للمقابلة ولين هيلس<sup>٢٥٩</sup>

موجود وروایات کثیره شریفه عن صاحب شمعها کل من القدره بی شعب  
خطنی و عبد الله بی عباس الانام علی حیث مخرجه بی ای محلی می منصبه  
کرامه المشهد و علی لاکل الی ان کستر أسره علی فی الخلفه و بعد ذلك  
سکبه ان یمر و یصله

وذلك مرة بين الرجلين. ما بين عيني هو انهم على وجه شبهه  
والله اعلم له. ولذلك ربما يكونوا بالمثل وقتها خرج من بين يدي  
للتحجب نالهم الامر، خاصة مع هذه الشخصية في العواطف. ولذلك لا  
يستبعد ان يكون قد تم نصيحة كذا.

وقد التمسيرة فمختصر تلك القضايا بتخصه ذلك اليوم الأول بعد مولده  
 الإسلام وإلى آخر يوم في حياته ولم يكن يوماً قريباً من شخص علي ولا  
 بهيمة، ولقد أنطى سنوات طويلة في خدمة ماله بهه ذلك. ومع ذلك فإن  
 لا أسيء أن يكون قد دخل على علي أكثر من ذلك فلهذا ربما كنز من جس  
 قبض للخدمة الجيدة والسرعة كعبه بغير ذلك السيرة كان يريد أن يحسب  
 المولف المناسب له بين طرفي المربع طرفه كان يعرفه ليس شمل المربع، وربما  
 أراد أن يكون له حظوة عند ماله من طرفي أخباره، سواء علي بهيمة، ولكن  
 على كل حال، خرجت علياً من طرفه لأن مولد نبيه سيرة كانت عطفة وم  
 بكتف علي بعد إسناده.

روغده و جعفری الزرهانی است:

پرویز ایوب خان، فیضی، ص ۱۹۰، ج ۱، طبع ۱۳۸۵

ثم إن المنصورة من شعبة دخل على علي رضي الله عنه الخلق، يا أيها

(٢) - جازم معاليه است الاجازة الطويلة للصبر، ومن ١٦٠-١٧٠ كتاب في تاريخ ٦٥  
الامر (من ١٩٤٣)، والامانة والصليحة لابن كية ارجع ص ٤٦٨-٤٦٩ من اعلام النبلاء  
للشمس ارجع ص ١٣٩، كرايج دستور الامن حاكم ارجع ص ٢٧٢ من روح المعاني  
للمصنف ارجع ص ٢٧٢-٢٧٣.

(٢) وقرب من القلعة والسمودى في مروج الذهب

لقد مررنا في تلك الحقبة بمرحلة صعبة جداً، ولكننا نأمل أن نكون قد تجاوزناها بنجاح، وأن نكون قد بدأنا في مرحلة جديدة من النمو والتطور.

فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُدْعَى فِيهِ بِأَسْمَاءِ عِزِّهِ وَكَرَامَتِهِ

وہرچ مدہ لمعورتہم عادیہ من غد قتل، بالسر الموحس فی انہرت  
اس عیلت یرگی، لکما تکیرتہ عرت نخلتہ والرقی کہ تطبل مفلود ویاہر  
عطلت عیلتان ماعزک کمرود الباسع المصلح من الباسی، ہنگاہی کلا ہرکہ  
نہ نام نخلتہ من عیلت ہاتل قتل لکمر، ویسی فکہ عتہ: عیلتان لمعورتہ  
بأخیر، عیلت ہاتل من مسورتہ بالأسر، ویاہر عیلت ہاتل

الحال ابن عباس لما كسر الخيل فصاح قائلاً: والله عجزتم فمضت

وہابیہ کی نظریہ کا ایک عقائد۔ جس میں اس جہان کی ہر شے کا وجود صرف اللہ تعالیٰ کے ارادے سے ہے۔  
ہدایت لکچر ۴

ولي التكميل لابن الأثير، رواية غروية لابن عباس طفرح علي علي أن  
يعرف الناس إلى ذلك المدة في بعضهم منهم من يجدوا له يدلاً

الحال من عباس. فقلت له: فمضيت وأصلح بقلبي، فبشع وأصلح بأجلي  
 فقلت: لأن الحرب تجري في جرد، فتمسك برب لا تجد حوراء. فقلت والله لن  
 يوصل مع هؤلاء. اليوم فبصالحك الفخر فتم حلفت عدا  
 فتم حلفت

الدكتور/ محمد علي محمد علي

هو كان ابن عباس غلبا بينكم فمشرته، فكلني الى السبعة ولا باج الناس  
 عليا قال ابن عباس فرسلت هذه العقوبة بين شعبة ليعلم حتى يخرج من  
 دياره عليا. مسكين. وسأله. ثم تكلم له. ما قال لك الفخري من عندك لهذا؟

انا غبطة ناسككم كون علي قد كمل حياكم في ذلكم لأن سوته السبعي خالي مره  
معه رجالي حياكم ولا بد معروقه

عَلَّمَ عَلِيٌّ قَبْلَ حُلُولِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ عِلْمَ بَيْتِهِ وَطَرِيقِهِ  
وَالْجُزْءَ الْبَاقِيَ مِنْ بَيْتِهِ عَلَى ثَلَاثَةِ تَوَكُّفَاتٍ تَحْتَ الْبَابِ وَكَانَ  
مَعَهُ ثَلَاثُونَ.

سر لنهري الاوقاف في حي كثرت حياك يراي لم تجمعه علمك  
فلك يراي كرى كد تبه فلهما القادرة قد كذا فله حله، وما اعون  
بوتة

علاوة على ذلك، فإنّ دراسة الحالة الأولى قد جعلت منها، وإذ التائب قد،  
صنعت منها

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

قال: قلت: كيف علا برقي. كوي مشرقه وجره من جم حشاه مشها مني  
وہن حشہ وکس کس کہ نظر ہی کہ بخشنی مشفلا ومانی ما جو صانع ان  
جہشہ وکسک حشر

والنكر انكسر الى معاني: لينة وعطف، لئلا يستقام لئلا الامر ثابتاً

وبهذا نكون الرواية التي أصبح من الضروري في سير اعلام النبلاء، للتعليق  
من ابن عباس قال استعملني عثمان بن عفان في الحج، ثم خذك وقد بين علي  
طالع في غير ابي الحسن في نقد راجح

تأليف: دة هبة البركي<sup>(١)</sup> - محاضرة لاسوي- ربحو لبر صم شملان وعامله على  
الضمان، واستخدمتم أن يصرب حشبي بشمولك، لو كغني ما حر ضائع لون حبشي.  
لأنه علمي جاني

فقدت الترجمة ما يهيئ ويؤهله وإلا كان من حسن عفاة حسن علي. ولكن  
 ثوب الفرح منه وحده

لا يملك ركنه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه

١١) وسكر ميرزا بكوفه اين حارس اخذو عن عرض علي بختيار وافي علي قسام  
مباركة، واهل بيته مع شخصيت الزوجه والامه في القوسات المصنعه  
(١) ارجو الزوجه ينظروا ما اين حاكم يدعي كافي في قولهم دمشق

وفي رواية الكامل لابن الأثير ومروج الذهب للمسعودي، علي، أجنب  
العبودية للأمر الله، لا تستعمل مملوكة يرمز؟

وحدة القوياب هو الأصح، وهو يشق مع تركيب علي وموافقه ومكره  
ولما لا يجد الأثيري من توبة القاتل في الأمر، أو جرحاً مما يشي بمكره  
علي الحدي بنافر مضمرة على التمام شكلها من صنع رواية كذا في

تلخيص المواقف من بيعة علي

بعد هذا الاستغراق، يمكن تلخيص المواقف من بيعة علي للنوع  
الثاني

أولاً مواقف المهاجرين القريشيين وأهلهم

عمر بن عبد الله بن كلاب الصحابي القرشي نولي علي بن أبي  
طالب المظالم<sup>(١١)</sup>، ومن بين بعضه لجة السروى السابعة التي فيها عمر بن  
المطلب، كان لا يزال يسير على نية البيعة ثلاثاً - بالإشارة إلى علي نفسه  
المطار طلعة بن عبد الله بن كلاب بن عمرو الاستحابة لفضل الثور، فيها علي  
بالمظالم حنة، ويظهر في نفسه، بعد من أبي وكعب، أن يهاجم علياً، واعتبار  
موقفاً سلبياً، ولما أن يفرأ الأمر، ولم يكرمه علي علي بيعة رغم قدرته على  
ذلك

كان هؤلاء يرون أنفسهم أئمة علي، أصبح بطرحهم خطبة للمظالم  
والمصروفين والمخاض من الذين لا يكتفون بالرد لنبيلة كربي، وكثيراً يرون أنه  
كان ينبغي لغيرهم منهج عمر بن الخطاب في الخطبة بهم وحدهم دون  
غيرهم.

واتد عبد الله بن عمر بن الخطاب موقفاً مشيخاً بعد

وتد من موقف هؤلاء الذين لا يكتفون بالرد لنبيلة كربي، وكثيراً يرون أنه

(١١) وقد ذكر الطبري في تاريخه فتح ٢٤٣ ص ٤٤٣ اسم نفسه من مقبول أيضاً من  
نصر علي، وهو قوله قرشياً وهو أولاً أن كلمة لا يكتفون من كبار الصحابة  
بما سب، سب النبي صلى الله عليه وآله علي بن أبي طالب.

بن أبي بكره ومحمد بن أبي حنيفة الثاني ٢٥٥ من إنشاء منصور هادي بن أبي  
بن أبي طالب ساجاً.

أولاً مكرم أبناء قلته أورش وكيفية الجهار الإملائي في عهد عماد بن  
عماد.

كان هؤلاء وبالإجمال هم تولى علي لمصعب الخليفة. كان هؤلاء  
يعتبرون أن اعتبارهم ووضعهم ومستقبلهم يتبع كلها على يد علي وكانوا  
محبين من مع حوث ذلك أي تمس. وكانوا يهتفون بكثرة لإحلال التمرد  
ومواجهة الخليفة الجديد. ولأنهم كانوا يهتفون إلى أمرين قيادة مركزية  
أولهم صفويين بوجهة شرعية فطني كسرهم. وسكان ما وجدوا مطلبهم  
في شخص مكرم بن أبي سفيان وأول المؤمنين خلفاء علي التولي.  
ثانياً هؤلاء

كانوا صفويين جفا بمرور علي بن أبي طالبه الأخير إلى مصعب  
الخليفة. كانوا يهتفون امتداداً لعهد أبي (حسن) وحكيمة وكان شيعته  
يتابعهم لئلا لأن سوف ينجي. لو يفلح كثير من سبوا فري على طالبه  
الأمر ونفاهاً عليهم وسوف يجد اليوم اعتبارهم وفورهم السجود في  
قوله الإملائي بمسألة جلاء من نهش. وفور عموم الأئمة ويطعهم  
بصبر علي.

ونكي كانت هناك أقلية من بينهم أربطت بمصالح شيعه مع عثمان بن  
عماد وحكيمة جفا فري تولى علي الخلافة وسف لنهزمهم التمسك بن سمر  
ورب بن ثقت ومحمد بن مسلمة وحسان بن ثابت.  
ولمعة المؤمنين الخلفاء السجود.

كانوا مع خلافة علي بن أبي طالب بدون تردد وكان مسهم علي في  
المسألة من هؤلاء جفا بن ياسر ونهاب بن الأثر<sup>٢٦</sup>

١ عهد نهاب جفا بن ياسر ٢٥٥ طه يولي هذا العهد إلى القراق تعالي به علي  
ومن في الكوفة. ذكر ذلك ابن سعد في الطبقات الكبرى ١٤٣ ص ٢١٦٧.

وذهب في الأحد لبرو المصنعة الموالفي، وجره الساعة من زبد من حارون  
 جري الاحتفال.

\*\*\*

ويمكن بسهولة ملاحظة الاختلاف الكبير في مواعيد منظمات الفطحت بين ما  
 جعل يوم اجتماع المنظمة ومدة التي يكر إلى 24 ساعة ومن ما حصل حسب  
 مقتل عثمان ومدة علي. الفروقات تكبر، تقريباً.

\*\*\*

### خاتمة وأما إحياء الأحرار

صحيح أن علياً قد حصل على احترامها بإشتهاء الناس بسلطته  
 وخلافه، ولكن كانت سيطرة علي على الأقاليم سطحية أو زبانية أسبه الله  
 حصل عليه على قبول عام من لكتيرة المسلمين في الأقاليم بينهم مكان  
 وتاريخه في الإسلام. ولكن لم تكن له في الأحرار المنتهكة كاهنه إدريه  
 يستند إليها في حكمه الله ورت حولة عثمان ورجال عثمان ونظام عثمان  
 وكان علي مصمماً على أن يغير كل ذلك ويبدأ من جديد.

الجزء الثاني  
حديثُ الجمل

ليس ممكناً تصور أن يعزَّ حدثٌ جليلٌ يتكرر كلَّ عطفة المسلمين دون  
 بناءات ومواقف عظيمة كان من المزمع أن يشاكل كثرة جداً مثابيح  
 لأن عملاً كان يترس دولة مشرقة للأطرافه وقد وسخ فيها حياة إيمان  
 ومكرها لئلا يصفه القريلاء من بني أمية

وكأن اليهود الظاهر الذي أعقب بيت علي في السعيه مجرد سكون  
 مؤبد ناتج من الترقب لما استقر عليه الأمور بعد الصلوات الأخيرة ولكن  
 السماء كانت مليئة بالفتور والفراسخ تسرح تحت السطح والاصفر كان  
 مسألة وقت ليس إلا

ولكن المقابلة كانت هي الجهة التي سلوت منها البلدة غلوت  
 نمرود لم يأت من الأتاليين ولا من وجالات حصاره لقد صدر إعلان التمرد  
 والانشقاق من زوجة الرسول (ص)، ولية الخليفة الأولى أم المؤمنين عائشة  
 بنت أبي بكر

## الفصل الأول: خصوص عليّ، الخلفيات<sup>(١)</sup>

### عائشة: إعطاء الشرعية للمعتمد

نعت أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر حورا مصورياً في أول سنة القتال داخلتي وحرب أُمّية في الإسلام، وهي ما تعرف بحرب الجمل، ولما فُاز الحديث عن شخصية عائشة وعظمتها ضروري للغاية.

علامك أن عائشة كانت تستمع بقدر كبير من السلطة والقدرة. وهي كانت على مستوى عليّ من الإلمام بعلوم الفقه والأدب والفن وتاريخ العرب وفي أواخر مسيرها أصبحت عالمة فقه ومفتية يرجع إليها كثير من الصعاب والتبايع فيما يشكل عليهم من مواضع الفقه والأحكام. وقد عكست عائشة دروسها عن النبي (ص) عائشة وقد جالدها العمر كثير، فكانت من أكثر الناس دواءً لحديث عن الرسول (ص).

وكانت عائشة أكثر من غيرها من سماء النبي (ص) إدراكاً ووعياً للجهود السياسية التي كان يقودها الرسول (ص). فخلال الفترة التي كان فيها النبي (ص) متزوجاً من عائشة، كان في تلك الوقت بيني مولده وقيام بدور الرئيس فيها. كانت عائشة تشاهد الرسول (ص) يلهم حبيها وهو يستقبل ويودع القبائل، وهو يرسل القعوت، وهو يصير القيصر، وهو يمين الولايات وهو يمدد التحالفات، وهو يرمم اليهود.

مصادر هذا البحث: مرجع الخطي (ج ١) ص ١٥٦، باب حديث الأخت ٩ ج ٤ ص ٤٤، باب عمرى النبي ووفاته كنز البلاحة بشرح محمد جواد ص ١٤٩، السنن الكبرى للبخاري (ج ٢) ص ١٥٢، الأمانة والسبب لأبي نعيم (ج ١) ص ٤٥٥.

ولذا يمكن القول أن البعد السياسي في شخصية عليشة يعود حتى جذوره إلى الفترة الجبوية. أنت عليشة أنجبت محمداً (ص) لم يكن مجرد دعوة إسلامية محضة، وأنه لا يمكن الإسلام أن يكون مؤمناً بالقبائل وعقيدة القبي (ص)، بل لا بد من دولة ملك كله يحدو سياسي جنوي.

وبخلافه ووجهات التي (ص) الأخيرة كانت القوافي لومسين أن يكن بلا مدبر سياسي يذكر ولا كشف بالهتة على ذكره رسول (الطاهر) وحيد من بعده. كانت عليشة ذات هيئة جاللة فهي لم ترحل إلا أن يكون لها دور مؤتم وكلمة مجمعة بين المسلمين، ونبهة حين تلمذت لشيخ السراج والشافعي بينهم وبينت لهم الحرب للأمة كروح في الأفق. وربما كانت حالتها تظهر بزم من المسؤولية تجاه القبيلة وأن عليها واجباً في رعايتهم وتوجيههم إلى ما تراه غير القبي محمداً (ص) وعرفته من بعد.

واحدكم كرمها ابنه التي بكر، صاحب التي (ص) القديم وشيخ المهاجرين القويين، فلا شك أنها كانت قوية ما كان يحد في أوساط المهاجرين الرئيس وعظمهم المتكبر عمر من الخطيب، من عوالمه وغناكي حول شؤون الدينكم والقبيلة من بعد التي (ص) وخاصة في السنين الأخيرة من حياته (ص).

ومن المؤكد أن حالتها تاهت بكل تركيز وفهم تلك الظروف الخطيرة الذي حصل منه وفاة الرسول (ص) وفرحت الجميع ليها وحسن في سعادتها لفرحها ولتأييدها للشكك ودهاء مبدأ شعوب القبائل ما بين المهاجرين القويين.

### البعد الشخصي في موش، عليشة

والسمل الشخصي له دور تال وشملت كلها ترجيح له حالته كان لديها حسنة بالحقن السياسي تجاه أهل بيت التي (ص) وبالتحديد عبيدة وناعمة وعلي. تحتلها الفتنة، الفترة من حليها ساعدت ليها في سبل إرادتها وحزمها على التمرد.

وقد روى المصنفون ما يورثح تلك الفترة الشديدة التي كانت  
 بها حازك شديد عذوبة بيت من بلاد وشم كويها موقوفة عند سواحل جديدة  
 وديما فاقم من حلة سوتها تجمد شديدة بالتصليد ما كانت يرد من حب  
 الم سول (ص) لايتة سوية فاطمة كما كتبت حلقته تعرف بالتأكيده مدى  
 حب الم سول (ص) لعلي والتمسك المحيطة به والتي جعلته بطرح نفسه  
 ويطرحه آخره كمنتهى الأيها عند توليه للسلطنة وله كان به يستلح من  
 فعل ويحل في الإسلام بهال عنصر تشكيك وليس في إن لم يكن هو جند في  
 شرعية خلافة أبيه

كما أن علي بن أبي طالب يقول في القلبية من حاشيت لم يقدم لها ما  
 يساعدها على التخلص من نظرتها السلبية له عندما حصلت مائدة الإطعام  
 كانا علي رأي ٦ يسكنه أن يمحى من ذكرتها فقد روى القبطي أن رسول  
 الله (ص) لما ذكر الكلام والاتصالات والشبهات حول عائشة وشرفها صار  
 متصدقا جند من الأمر إلى حد أن أرسل عائشة إلى بيت أبيها إلى أن يأتيه  
 المرحي بذلك وعلا ل ذلك سمته علي بن أبيها قال له (يا رسول الله) سم  
 بعيني الله عليك. والله سم ما يحرم<sup>١٤</sup>

فلم يكن موقف عائشة السعي نجاد شخص علي أمراً ظاهراً استعجلاً  
 بعد مقتل عثمان بل كان يعود إلى تغير موقفه وكان علي يعرف أنها  
 لم تكن عو خاصة وقد عبر عن ذلك مرة فقول ٥ ولكن ملائمة لأمرها  
 وأنها النساء. ومعتق خلا في صبرها كمنهول القيد ولكن كمنهول كمنهول من  
 غير ما كنت أني لم تدرك وأنها جند حرمها الأمل والتمسك على الله  
 بهي<sup>١٥</sup>

### الحجرات موقف عائشة والخير

كان موقفه من عبد الله والخير من النوام من المهاجرين الأولين كالمس

(١٤) صحيح البخاري أبي جعفر الخليلي وقتت ليلة سوتها من علي إلى جند أبيه ٦  
 ظهر صبره فذكره كما روى في صحيح البخاري أبي جعفر من التي رويته  
 (١٥) صحيح البخاري شرح صحت عنه (ج ٢ ص ١٦٢).

تعدوا الانتصار الشوي بتدبيراته إلى حليته. وهذا الصبر مناس من (الرسول) من  
وأي بكر، وبالتالي مناس من نفس جمل حليتي من أي حليتي تنويراً.

ورسمي طلبة إلى البطن الشهي من قريش. نفس بطن أي بكر وبنو له  
بالنالي كاد يعتبر نفسه وورثاً طليحاً للخليفة الأول. ودرسته لم ينفذ بدر  
إلا أن شهد أشقة ونوجد حقة ووليات تقيده ليلي بلا حسنة يومها وكان  
معالته مع ابنة من مائة البر طليحاً جلد ظهر كاد من التتصيص لسنهج  
لي بكر وعمر نجله علي وبنو حليته.

وأما الزبير فهو من بطن أسد من عبد العزي من قريش وهو يمت بصلته  
الفرقة إلى (الرسول) من جهة الأم. فهو من حمه بنت عبد المطلب من  
عائش، وهو بالنالي من حمته التي (ص) وحلي. وكان هزبر مشهوراً بالشجاعة  
في المروءة.

كان لنظام الشوي الذي ذكره عمر بن المطلب حواظ بمعية المدي.  
لهو سم بلا فقط إلى القصة الميسرة، المستطه بانتشار حذافان غيلة جانب  
صبر، ولكنه أيضاً إلى أن مؤلف. الاضمار المدين (أو لظوم من في لجة  
الشوي المستطيد، أسبوا) يروي أنهمهم أشقاء كاطي الشية لطفي من أي  
طالبه.

ومن الطبعي أن كلاً من الزبير وطليحة كاد يشعر في لفرادته أنه ليس  
أكل شأنا من شئنا من خلاف في معايير الأسلام. وأما كلاً منهما يرمي فإن نعام  
أنهما بعد أن كثير من مؤلفات علي للشرع ومزليات القريش، وكذلك كان  
عليان ٩٩

فبالنسبة لطليحة والزبير، أصبح الموضع الآن هو الفتح من تلميذ الذي  
اعتمد حبراً وقريش من. المخلقة متعلقة بالثاق كبار المعاه من الفرش  
وما هي إلا راحة من. وماذا لم الأسر كالتتخفا من، تسبوا أعمالاً للمكتم  
وقاد الزبير وطليحة والكلين تمانا من يتصلون منهما للمخلقة سجدت  
شقة حصا، ما دام المنص هو حلي لا تقيش لا تسبيح حلياً ولا تطيحه وتعتبر  
أن وصوله للمخلقة من حمة بني حاتم بالنظر إلى (ص) هو ليف

من بني هاشم. فحصول علي الخلافة هو جابر فريش كسر للتوازن الذي كان قائما بين بطوننا لصالح عائلة بعلتها بني هاشم. وهكذا لا يجوز

ومن المفهم حتمًا لاسطة مدى التأثير الذي تركته فكرة حمر بشأن التنوير.

ففيما يتعلق بالزير بن المورق يقول المصانير التاريخية أنه كان من ضمن المسلمين الذين رفضوا تنوير آلهم بكرة علقمة والصبراء علي الحقبة علي بن أبي طالب بها. وقال مص المصنوعوا إلى بيت علي وقاطعة ورفضوا بهد المعهده الجديد<sup>(١)</sup> أي أن الزير كان مبدئياً علي علي وأل البيت ولم يكن يتصور منه غير نجاح لم إلى أن جده حمر بن الخطاب لم يقول الزير "فهمضت عقلت دون علي يتيه واثق أن مذهبهم يتعلم حليما

رسوب يقول طلحة بن عبيد الله مباشرة لطلح أنه تنظر بهد وشتره عبيد استأنا إلى القرن حمر بن الخطاب الذي أصبح متعلما بتقدم رسول بهد عليه.

٦ كتابي التنوير مستر. صلات. الفناء

وقد كرهت. ومن كالتة

(١) هذا هو الذي علي في المرسى الفكري أن حمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن حمر  
وبعد من صفة الفراء كسر سبقة الزير من شدة خصه بسبب بهد أبي بكر  
(٢) لا بأس واليهما لأين قية



و جملته تقولون: إنما حبسنا علي شكلان في كسر مسيحا له وولتاه عليهما، حبس  
 منها ومنافره ربه تعالى المسلمون منه ولم يجدوا من تلك ذات عروب عليه  
 من يصنع من كسبح شان خير منه ففعله. قتل والله وقد ماضيه كذا وما من  
 للشرب الر حله ورموه كذا حتى القتل

وما بقى للظن في قولها من طوفاؤها، فكان الناس في كبر + محرو  
 بهمة علي ١ ومن تبني لوالد السماء تليقت علي الأرض إن كان علي تولي  
 علاقة المباس.

وقد التمس بشير أيضاً إلى أن مرقها السلي من جلاله علي كان معه  
 اليوم الأول لبعثه. ولم يكن تكميلاً من تطورات لاحقة.

### قوله حاشية

لقد أتت أم المؤمنين أن الأمور وصلت إلى درجة لا يمكن لولها من  
 الانحراف من منهاج إليها ومن من الحجاب، وبالحالي هي من ليسج لسن  
 بن أبي طالب بأن ينظره معها هذي لمسه أبوها وعمره فالحالة لا تكون  
 إلا بإجماع المهاجرين القرشيين. فالتق من الأساس، وهو ما لم يحصل في  
 حاله علي. وقد أثبت الاختلافات والفقر حادثة سوب ظله فبعثا نظر أم  
 المؤمنين وهي مستعدة لتقبل كل شيء في سبيل إسر جمع خطاط الذي أسسه  
 أبو بكر وحسب. وبالحالي يتروم علي بالفضل فليهره حين نزل من تكرد بهت لست  
 رغباً من فوائده كمال المهاجرين القرشيين وكون موافقهم وكنه المصطلح  
 بالمعينة علي بن أبي طالب المصلي المشهود من الله. فيقال عريه مديدة بهمة  
 من غرس وتر أهله مما يزيد في تحميم حاشية علي المصطلح إلى آخر الشروط  
 في تصورها لوضع السلام الجديد من أجل تنصيره.

(١) أصاب الانحراف القائل من علي بن أبي طالب. ويحق كلمة منس ما نترك به  
 لغير من سبقت له عود. وبالحالي لأن سبقت عرب أبي سولم. وسري. بوضع علي  
 سدة ٤ أيام من سكر وزيارة الكليل لأن الكليل قوية منها ووجدت حاشية حموي  
 ونوي، ولكن فيها إساءة وما تشبه علي الرواية حوت بهمة الجرجل مرانته كمنه  
 لغير من الفرة ملاً تشد الفرة





وكونت كذا في تاريخي، ثم قيل لي صلي الله عليه وسلم لا يصح أن يكتب الله  
عالمه سبحانه وتعالى

فأجبتني بذلك في خبره عليك حسنة كتبه من أن لك حتى  
تكتبه إلى أطرح ما تكبرين كما أنزله وتصح ما تكبرين قدما فكتبته عليه  
وذكرت كلامه (رسول الله صلى الله عليه وسلم) كتبتني تكتبه عليه والسلام

فكتبته كذا عاينه ما أنقضي فوجلت وأعطيت به عطفه وليس محوري  
عليه ما تكتبه وأهم ما يطرح مطمح قرونه في أني لعلنا من أنجزنا إلى أن  
عليه خبره حرج، وكذا كسر في ما لا غنى به من الأرواحه والسلام

وكذا لك في كتاب المخرج لا ينظم خبر محفورة عطفه الخاضع من سلمه  
بالفروج إلى المصيرة ورخص أم سلمة التمدد<sup>١٥</sup>

وتم تكتبه أم سلمة بذلك بل إنها بعد ذلك قالت لعلني حين كان يستعد  
للمخرج إلى العراق ما أكره فلو سجد أو لا لأن لم يمسك الله عز وجل، وأما لا  
تكتبه علي، فخرجت بكثرة وهذا يعني خبره بذلك فهو أكثر من نفسي بالخروج  
مكتوبة عليه ما عرفت<sup>١٦</sup>

وفي رواية ابن أبي العنبر خلا عن هشام الكلبي أن أم سلمة كتبت إلى  
عمر<sup>١٧</sup> وأتولا ما تكتبه الله من عمر حرج، وأمرنا به من أنزله فكتبته ثم أبلغ  
المخرج قبل المصيرة لك ولكنني بكتلة نمرود ابنه عطفه نفس وعمر به ابن  
سلمة لا حرج به بأمر المصيرة خبره

أشياء بها نفس ربه في جسمه فكتبه الله به عطفه عن شرح تيج البلاذري لا في  
العنف وعن الخط القوي لا في خبره

(٢) ولكن غاصب علي عمر ابن الحارث تغير مكتوبة كثيرا بالمطوية القديمة الشجرة وله  
جبران لا يمكن تصديقه ومنها المصروف مكتوبة جنت لولا أم سلمة أن كتبت (أمر)  
تد علي عطفه مكتوب في حالي ومثلي من عند الله حسنة، ومثل ذلك من  
جبران عطفه كما تلاعبت في ذلك وهو مكتوب في حالي عطفه حسنة

(٣) عطفه عطفه في ذلك وفي المصروف القوي في المصروف علي  
المصروف عطفه في ذلك في كتاب المصروف وكان يكتسبه لك العرب  
في المصروف القوي

## خروج طلحة والزبير من المدينة<sup>١٢٥</sup>

مكث الزبير وطلحة في المدينة المنورة لخدمة الكعبة بعد بسمه فهي من  
أبى طالب فقد أسقطوا في أيديهما لأن علياً قد يرجع بالقتل، والتمرد المصلي  
منه أمرٌ مسببٌ ويحتاج إلى مالي ورجالي وحشيد وقنطيل، مما لم يمكن مطاعاً  
لهم على الفور فكان لا بد من فترة استكشافية للسعد الجديد ووجهاته،  
لعلهما يتجسسا في التصادم مع عليٍّ عليّ قريبٍ مني وحسن لهما نوعاً من  
تقاسم السلطة مع عليقة ويحطية عليّ وضعهما الإلهي في الدولة.

وربما يطمح أن الأمور لم تكن تسير كما وُعد.

قد بدأ يظهر أن علياً ليس مستعداً لأشرفتهما معه في الحكم، بل على  
العكس فإن يدي في طرقاتهما من مكر الخيانة وجميع الفرار.

ويبدو أن الزبير قد بدأ سعيه أولاً عبر التصادم مع عليٍّ بن أبي طالب  
والفرص إلى عهدٍ قديمٍ فليس لهما استمرار في عهد أبي طالب والمهملين.  
ولكن المصاهرة كانت بالمشي. فقد وردت روايات تشير إلى أن طلحة والزبير  
طالباً علياً بولي لهما مناصب عليهما في الدولة، ولكنه رفض، حتى صاحب  
الامانة والسياسة.

١. لماذا لم يبق لهما أنه علياً في دولة علي؟  
عزيمتهما إلى عليٍّ.

لماذا عبد الله بن عباس، وكان مشهوراً بطلان له، بجانب عول مصلح  
للزبير؟

لأنهم جميعاً يسمون قلوبهم

على حنا نوري؟

(١٢٥) مصادر عدة ليست إلا في السياسة لابن قتيبة دج ١ ص ١٦١، الديلمية والديلمية لابن  
كثير ج ١، ص ٢٥٣ - ص ٢٥٤، كتاب التاريخ، القاسمي ج ١ ص ١٠٨، نوح  
قبلا في شرح سعد ص ٢٠٣، ص ٢٠٤ و ص ٢٠٥ و ص ٢٠٦، نوح قبلا في شرح  
ابن أبي الصلاح دج ١ ص ٢٠٦، الأخبار الطوال، القاسمي ج ١ ص ١٠٨، ص ١٠٩  
رسالة الزبيرية، تاريخ القاسمي ج ١ ص ٢٠٥.

لكننا لم نرى فيها أسيا القويحة، غرقه البصرة الفزيرة، وقد حطمت القويحة  
 ما فيها لها بغير ثلاث من القويحة، ومن حطمت من حطمت.

عصفت علي ثم تليذ ويحك ان القريقين جفا القريقين والاموال ومن  
ملكها بنى القاموس يستل القية والجامع، وضربا القاموس بالجملة، وهو  
علم القوي بالعلم

ولمّا كنتَ بمصرَ لا أجدُ قسراً ولا مصلياً ولا مصلحاً على ما أرى  
 فإني لا أرى مني شيئاً على القولا ولا على القولا ولا على القولا

دودى قلاطوي في نسبه الاشراف من طريق الفخري شيخ طائفة  
والوزير عماد آل بركيهما القيسية والكنوكة. فكانوا بكون عسكيا فاجتمعا بكما  
بأهل أسير على لهم الحكمة؟

ولما احتشد له في كان التوبر وطلعت له طائفة فعلا برلانة البصرة  
والكركلا فان ذلك لا يقصر كونه «احتشروا» ان جس نهض ليعني وطوبله  
سكند وظهره التي دووعها في إملونه القصيدة، وليس حلقاً بعد ذاته  
فانزجلان شيوخه على من ذلك حيث كانا يتبرداً فليجهدا ليس ليعني  
رئيس ولا له.

وبالاضافة الى ذلك، بعد تحرير والاحتلال في أغسطس، تقرر حلق في لول  
معهد باستشارة علماء بين المسلمين في قسم الأوقاف، فكان لهذا:

۱. واقعه‌ها ذکر شده‌اند از امر فلاسفه و فلاسفه که امر علم حکیمانند بر امری و لا  
 و لا به خودی منی. بل و جدت که واقعه‌ها جدا به رسم و انچه از آن در مرغ شده  
 علم از حدیث انچه از مرغ که من شده و انچه که به سبب و غیر سبب و انچه  
 هندی و لا غیر که من علم است.

(١) الإجماع: والقبول الآين كبرية ومسند ورواية غير كثيرة في الحديث والقبول بالحدود المعتبرة في غير  
أما لا، أي يؤمر بها على الأحرار والعتق والقبول بالحدود المعتبرة في غير

(١) قال صبر بن الحبيب: قد عرضت رسالة دعوتكم لكوني المسلم ضلي بها  
 كبر المصيبة وانما هي الموتين على غيرهم من الناس.

(٢) كبر المصيبة: شرف المصيبة.

ولا صيب من غضب الخبير وطاعة ورفضهما لقول علي رضي الله عنه  
عن ابن عباس عن كبار الأنبياء والرسل عليهم السلام والمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم

وكان مثل الرجلين في التوصل إلى تخلف مع علي بن أبي طالب على أساس  
صحيح من الحكم الجائز وتطاع المصالح كد قريش فيهما للدفاع بأن  
التطوع مع علي وسكنه ستكون حليفه شكل ما عده من علي حتى الآن لا  
يسر ما غلب عليه وعنه منعه منعه التي تميزه عما يريد أن يكون عليه أصبح أقرب  
إلى الخمراء والأعرابي الذين دعوا إلى التطوع به إلى كبار الصحابة وهم  
بعد الموضع في المدينة يطلق بالنسبة إليهم ما ظنوا وضع علي أعلم سزاوية  
كذلكه وظالمه بتلك الموضع علي بن أبي طالب.

وأي من كثر في ذلك لغيره الكفاية:

لولا مستقر أمر علي رضي الله عنه على طاعة والخبير ورفضه المصالح  
رغم ذلك منعه وظلمه من إقامة المصالح والأعداء من قبل

لما قدر إليهم بأن هؤلاء ليس معكم ولا معكم ولا معكم ذلك بوجه الله.

الطلب من الخبير أنه يتركه أمره الكثرة لئلا يبالجوا، والطلب من طاعة  
أن يتركه أمره الكثرة لئلا يبالجوا، والطلب من طاعة  
ويعلم أن الحرب المصالح كانوا معهم في مثل مثل من قبل الله عنه

لذلك لولا علي حتى تظهر في هذا الأمر

وفي رواية صحيح البلاحة أن علياً رضي الله عنه طاعة بدماءه طاعة  
الخبير حتى بعد الشائش وتبع الظهور من ههنا، وتكونه المصالح  
مستحقة فطاعوه حتى وظنوا ما كان لهم به كبري ٥٥

ويبدو أن ذلك الطلب الذي تقدم به لعل به وضع طاعة بدماءه بدماءه  
من الناحية المصالحية، كما بمثابة الإطاعة لعل، أمام تقسيمه علي الأهل، قبل  
شره جميعاً في عهد مشروعهما الانتقامي.

(١) ذكرنا في الجزء الأول من هذه الدراسة العديد من حقائق تحليل مروج كبر  
المصلحة العلم حكمه كبره مع من ذلك

وحيث طلب التزوير وطاعة من علي السامع لهذا بالمعروج إلى مكة  
من أجل أئمة الهدى ع. فوالله حق.

لماذا سمع علي الطاعة والتزوير بالمعروج من العقيدة تحت حجة  
الهدى؟ فلم يكن مكرًا بالظن؟

المراد من هذا أنه يعلم بالفضل وأن الأئمة بالكتاب في مقومه علي  
الإسلام في النبوة التي يربط بالخليفة بالمسلمين عليها علي نفسه قد أقر  
سنة أنموذج عن بيعة أبي بكر، مع بالغ من غير دعوى ولا افتناع ولكنه بينهما  
مثل كذا مكرًا بعينه، بكتفه ورسوله. وبالتالي لم يكن مكرًا لهذا بالظن، أنه  
يمكن تصديقه بالإسلام بينهما غير امتثال عنها ومقتضى عليه، وبكيفية  
من التاكيد كان علي قد رفع سجدته مكرًا علي نفس الدرجة من التسوية،  
ولقد عبر علي مرة عن ذلك بقرعة من أبي بكر وطاعة والتزوير، ثم تكلم بحديث  
وأما الناس علي رأس السمح ألقابهم لا يبي بكر وعمر رضي الله عنهما  
وخلا لهذا قلبي. والله أعلم كيف يمكن أن يفسد بدون وعي من الله عليه.

وكان علي ولا شك يعرف شعور هذا مكرًا.

٥. أن هؤلاء قد تالوا على مسطرة كبري. وأما خبراً هذه القصة  
عنما ليس كإمامة الله عليه تكرر في رد الأمر على أميرها.

في كتاب علي بن أبي طالب من الكوفيين لعلهم والمعرضين عليه ولكن  
تقلب المطلب بعده كناية وبها.

٦. والله ما استعمل حجة المطلب بدم عثمان إلا معرفة من كان يهاب  
دمه لأنه مقلد. فلو أنه يفتقد بما أجلبه هو ليجتنب الأمر بدم عثمان.

١١١) يريد صاحب "جبر" ومال في قوله تعالى من غير في القصة عن وسائر أخبارها  
سابقة من الناس وأئمة الزمر والأكبر في القصة، ولهذا من علي بالمعروج والتمرد  
علي علي بعد الكذب بإزالة الأسماء ولكني أعتقد أن يكون تردد الزمر والمطلوب من  
علي في حادثة سبها من سبها التي أشك في صدورها عنه عفاً وإلزاماً من المفسرين  
في كلام أبي بكر في سورة آل عمران لا مكرًا لهذا.

١١٢) تاريخ الطبري.

١١٣) نوح القليوبيج ص ٥٥٥ ج ٤.

ووقته ما سجع في لمر حسان واحدة من ثلاث

لش كاذب ليس حلالاً ظاهراً سكتا كاذب بوجوه - كاذب كاذب بغيره له لمر يواند  
نقله وكلمة بغيره سجع

ولش كاذب مذكور كاذب بغيره له لمر يواند من المستحسن منه والمسلمين  
م

ولش كاذب في شك من الخصائص كاذب كاذب بغيره له لمر يواند بغيره بغيره  
وبعد الناس سجع

سجع مذكور واحد من الثلاث ووجه بأسر كمر حرف باء، ولم تعلم  
مطالعة<sup>١١٥</sup>

ولا بد من القول أن حيلة كخطبة حيلة لم يكن لمسيح للعلمه بأن  
أصابته الغنى على نوبتهم وما أنصرت قلوبهم حتى لو كان مذكوراً من لمة  
المعتمد لدى طلحة والفرير، فالحق لم يلح سجع وبالله عليه أن يملأ ما يملأه  
الرجلان بساكنهما إلى كذا يفسر سجع حلال مذكور.

وأصبحت سكة وكذا أسرار سجع حلال علي

كانت حالته قد أصبحت خطياً جدياً لكل هؤلاء الذين يظهرون  
المصلحة الجذبة، وخاصة أفراد الأسرة الأمية من أمثال مروان بن  
الحكم، وحاصل حضانة علي عبد الله بن حاتم بن كزير القوي كان والي  
قضاء علي البصرة، ونائب عبد الله بن حاتم البصري، ووالي اليمن  
السابق يحيى بن أبي القوي انتقل بولاه القعيد لفساد. ومولا، قاصر  
بجوريل حرة مذكورة

وب كان مذكورة أهل مكة، القريش، من مية علي بن أبي طالب،  
هو القصر، والإجماع، مثل الحقيقة كاذب. كانت سكة في الحقيقة الخطية.  
والا عبير القوي مذكورة

١١٥ - صحيح الحديث شرح محمد عبد

وكان كافر مجيء طائفة والوزير إلى مكة بعد جبهة فظهر من مطلق فتمت  
ظهوراً سلسلاً في صار الاحفلة. لأنها وجلان وممكنها لمادة الرجال  
ولفظة. ويمكن لأحدهما أن يفرح نفسه كعبد الله والفرح بالظن

وهذا الصنف الثاني من أم المؤمنين عائشة والصحاب الكبار  
طاعة بن جبهة والوزير بن السواب كان يطعن أن يراؤن فيه على وعوده  
ولكن عائشة كانت هي القليلة وهي الرمز لحرقة الشريعة على من وكل بها  
سلطة وودن منوي كبر يحصلها في موقع المرجعية وعامة الكلمة الأولى  
والفرار الفصل على التكتل الصافي لظن القوي تدفع في مكة

لجبهة جبهة عائشة

وهكذا انكسرت المناسبات الأساسية من أجل القيام بدور حليبي  
ونعاه في علي. فتمتص الكفرية ثم وُعد بتخلف روجة لرموزها (ص)،  
وأما للخطبة الأولى في بكر مع شمس من تبار الصحابة الفريسيين من  
كافا من ضمن لائحة غير من الصواب للمؤمنين. فتمتص المال  
والرجال سبوا، وجالات حشواً والقبائل لأمرها القوي التي فلتت  
حزون لعائشة أم المؤمنين والصحابة الكبار وسبوا فتمتص لئلا  
تبركاه

روي ابن سعد أن عبد الله بن عمرو بن كرم لما طعنه مقتل عثمان القتل  
ما في بيت عائشة واستخففت على البصرة عبد الله بن عمر البصري ثم  
تطعن ابن مكة. ولما غلب هناك عائشة وطاعة والوزير ومن يتكرونا  
بالذهب إلى الشام قال لهم لا بل لئلا البصرة فكذا في بيا صانع ومي

(1) روى ابن سعد في تاريخه أن الوزير وطاعة تالا عائشة فزاد على البصرة  
له وأمره لثمة سمية بآية وسيدته في سره في جبهة البصرة بعد أن البصرة  
(2) مصادر حد البصرة. فتمتص الكفرية لأن سعد أوج 5 من 448. تلويح مني لأمر  
صالح ج 29 من 242. أنه لعد طائفة لأن الأثر أوج 3 من 192. لم أوج 5 من 126. أ.  
الاستجاب لأن عبد الله (ص) 481. البداة والقبيلة لأن كثر أوج 1 من 797. أ.  
كتب الثامن لأن سنان أوج 5 من 274. كتاب الأشراف إلى القوي أوج 2 من 47. أ.  
مير إسماعيل بن علي أوج 2 من 188.



وعلموا كل الروايات التي تنطوي تلك الأحداث معنى للتأثير الذي كانت  
الطهارة الأبرية ورجال عهد حثالة يشعرون في تحليل سرعة أم المؤمنين  
والعصاة للكثيرين وتوجهاتهم. فكان هؤلاء يتولون إقام المؤمنين  
والصالحين الكبار. لا تظنوا نحن من كتبكم التسلط والتسلط والمسد  
والعصاة بوجه عليكم سوى الاعتقاد أن لا تعرف كيف سواجده الطبيعة الجيدة  
الذي يولي المنصب بطريق تزد من السؤل والتعجب في معنى مناجاةكم ويريد  
صمدكم ولكن دعواتكم قبل والتمهل على الإطراء

لما خلف أم المؤمنين والعصاة من مبررات التمرّد على خلق

كانت حادثة في معرض إيماننا نحن سألنا من السبب في هذا إلى  
البصرة:

قال الإمام من أهل الأئمة: وتراجع القضاة في هذا حرم رسول الله (ص)،  
وأخذوا فيه الأحداث..

مع ما نالوا من كل إمام المسلمين، لا نريد ولا نريد  
لأننا نعلم أنهم الحرام مستحرم، وتعتبره الله الحرام.  
والله اعلم بما كانوا تكلموا تكلمهم

أخرجني في المسلمين لعلمهم ما نال هؤلاء القوم، ولا من الناس  
وراءنا، وما ينبغي لهم أن يأثروا في إصلاح هذا..

إنما الزعم من السؤل ما حثه حادثة وبعد أن عثر على نذره شديد  
المرءاء ويرجع القضاة وتكلمهم من الأعراب والعصاة أفعال سب  
بوجهة التمرّد.

فنهض القسطنطين في هذا العام فكان يظن

أنه يظنهم توجهم سلطان الله بيتاً ليد



بذلك، والمطعم مالا كثيرا توهم به. والمطعم جاري من مئة الخمسين مالا  
كثيرا ووليا

فخرجوا في سمكة رجل من أهل المدينة ومكة واستقروا فيها حتى  
كلمة ١٢٢٤ كانه رجل ٢٣

وكأن المرفق المصور، وهو التقديم (أخر)، وهو من ثوب من  
أبيض طمع من حد حلي في مكة وكان من المتخصصين جدا للخروج مع  
عائلة ومحبها إلى البصرة إلى آله توفي. ٢٤

وفي هذا المقام بالمرحى إلى المصروف يظهر بوضوح جسامته وبسبب الضمان  
وفيه وولاه على البصرة عبد الله بن طاهر بن كرمي هو الذي أنعمهم بالرحمة  
إلى هناك فمما كان من على جرد البصرة وشبكة جلالته في تلك المدينة، أما  
فما أن نظاما في البصرة شيئا وللرحمة في الكوفة من بعده (كما ورد في نص  
البلادي أصلا) فليست لأمر من أصناف الرواة ولا يستدل إلى ذلك

ويلاحظ أيضا أنهم لم يوجوهوا إلى الشام على الرغم من معرفة  
الجميع بمكانة البصرة الدينية في الشام، إلا أنهم أيضا لم يذكروا أن الخادم قد  
تعرفت في السنوات الأخيرة إلى نظامها فقامت لمنازلة بن أبي سفيان،  
وعلى الرغم من أن حجة مناوية فشيئا بأمره ثم القوسين ومحبها طلبة  
والرحمة، إلا أنه لم يكن يسمح به جرد مركز كل منهم لم يخطب جلاب في  
طرحه، ولما كانت حكمة مناوية مستندة للعلماء والاحكام في المشروع  
الأنطاني، ولكنه لم يسمح أن يكون ذلك على حساب غيره لم يتركه  
كحاشية مطلق في إتيان

ودعم الإناء والمقصود يظهر من طلبة والرحمة، إلا أنه في الحقيقة كان  
ينبغي أن يكون على الرحلة فأنكر ما يمسحها كانت كراهية خلاف على. وكان

(١) حسب الأنوار اللطيفة في دولة الزمري. وهناك يرد في البداية والنهاية أن  
كم أنهم كانوا في الآلة منهم كلف قوس، وحاشية فصل في خروج على جمل  
أمره حكم.

(٢) ففصلت الكبرى لابن سعد

ذلك يؤجل خلافتها الثانية. ولو فكر لها الظن يوم الصلوة لربما كان  
 صريح بينهما لاختلاف إلى الغل.

هنا خبر وقت الصلاة تنزع طهارة والزيور وجلب كل واحد منها  
 سعيه حتى مات وقت الصلاة. وصاح الناس الصلاة الصلاة يا أصحاب  
 محمد! فقلت ماكنة يصلي محمد بن طهارة يوماً وحده الله من الزور يوماً  
 لمظلموا على تلكه<sup>١</sup> وهي رواية القاتري متنازع طهارة والزيور الصلاة.  
 وكانا يوماً لمريم بن خليفين وكان الزور طهارة. ثم نقلا على أن يصلي هذا  
 يوماً وحده يوماً.

### البصرة كسر بما هو آت<sup>٢</sup>

وقام طهارة والزيور يستورة وتصح من بين طهارة جرسلة طهارة  
 القاترين في البصرة يومهم. كتب بن سرور شيخ الهند والسطح بن ربيعة وعجم  
 ربيعة، والأحط بن عيسى وعجم كسر. فقلت كسرهم إليهم متطابره وكسرهم في  
 البصرة بن هناك له قتل مظفر بأمر جندوه لم أن<sup>٣</sup> بهنوا الشان.

فكتب طهارة والزيور إلى كتب بن سرور هذا جهة تلكه كاشي خبر بن  
 الخطاب، وتشيخ أهل البصرة، ربهه أهل البصرة، وقد كتبت خطبتك لعماد من  
 الألباء لأخضبه من القتل والسلام.

وكتب إلى البصرة بن ربيعة هذا جهة تلكه كاشي خبر بن الخطاب  
 ربهه في الإسلام. فقلت من تلكه بنزلة المصطفى من سليمان بن كاذ أو  
 لحيه. وقد قتل عثمان من قبله خبره وأخضبه من من هو مؤلفه والسلام.

وكتب إلى الأحكام بن يحيى هذا جهة تلكه ربهه خبره. ربهه خبره  
 ربهه أهل البصرة. وقد فلتك خطبتك عثمان وسمر تاسرون ملكك والبراه  
 أشهر لك من البصرة والسلام.

١) تاريخ الطبري، وأيضاً مروج الذهب للمسعودي.  
 ٢) مصادر هذا الخبر: الأمانة والسياسة لابن حية (ج ١) ص ٦٩-٧٠ والفتنة والنهاية  
 لابن كثير (ج ١) ص ٢٧٧. كتاب مخرج ابن حزم (ج ٢) ص ٤٩٥.  
 ٣) هذا خبره من القاتري من الأمانة والسياسة لابن حية.





هو حدث عظيم في تاريخها يباع كل يوم ثلاثه ما يقال لهذا السامع العالمي

**الكود الدولي**

[illegible][illegible]

وقد وجدت هذه النسخ بأقلامها وتبرعاتها المتعطفة (زوي الخب  
البحالي الزكري عن شخص اسمه قيس بن أبي حارث) في المصادر  
العالية صحيح غير معارض تاريخ الطبري- تاريخ الطبري، الباقية والنهاية  
لأبن كثير، سنة أحمد بن حنبل، مسند علي بن أبي طالب، للحاكم،  
الإسهاب لأبن عبد البر ومؤلفاتها من جردا لأبي حنبل، مطبوعا  
بغداد

والا أنساق لخدمة المصالح عند محال على زعمه موجودا في المروا  
والمصالح الأبعد لإعمال رسول الله (ص) في أهدافه الخلقية  
والمصالح الكبرى التي حصل بين المسلمين والمسلمين يريد أن يستل على  
صحة موعظه بالاستناد إلى موعظه لرسوله (ص) في أنساقه له يتم إسعادها  
عند على سائر الأحداث.

فلا ينبغي النظر ببساطة إلى كل الأسماء الواردة في هذه القائمة على أنها  
الغنى المكتسب، أو على أنها موروثة، بل يجب النظر إليها على أنها موروثة، كما  
وراثتها من والدها.

وفي حادثة هذه الهدف من فكرة البرنامج إظهار أن عقلة كانت مبدعة في حركاتها وأفعالها والتفكير أنها عسرت الممرات وأن ذلك لأنها عاقلت بطيراب التي (هي) وقد جعلت ترحلها

واما فنقول ان كون حادثة مستقلة في موقتها ظفراً ورواحاً ولا يحتاج  
 لمعلوب مبري، يتم تفصيله لاثبات تلكا ولكن ليس كالمزود ومكروك هكذا  
 بل ان منهم من يجب الاكثرة والنبوطة والمصنفات *etc* فان لم توجد فلا  
 بد من *إيجانها*

وهذا الكلام مطلق ايضاً على حطوت الى يفتح قوم ولوا ارحم ام اء  
 الذي روي «مترتبة» الصالحين ليوكرمة وسبه الى النبي (ص) وقد ناله من  
 اعداء حزينة جرئ حاشة في مركة العجل، وسوق نأري له لاسطاً عند  
 الكلام عن النبي بكره واجلته

## الفصل الثالث: بدء الصراع داخل البصرة

والذي حلفي بمصادي المالكين من المسيحية<sup>١٢٩</sup>

عرب من حضارة من جنس الأكراد، والذي البصرة المنفى من قبل علي،  
مسير في بلاد القوم من مكة وقدومهم عليه بهذا الطرد الضخم<sup>١٣٠</sup>، وقرر أن  
يسير وعينه في هذا الخط الجبال وكيف يصرفون إزاء تدوم أم للمؤمنين  
ومحاولة كلوا إلى البصرة في جميع مآكل. وفيما بقي مرّة من الإمارة والبلدية  
لاي قية<sup>١٣١</sup>

فلم حلفان من جنس عامل البصرة لطفي بن أبي طالب فقال: يا  
أبي الناس إنا يا يحرم الله أريد الله نون أيعدهم ومن نكث نكث نفسه ينكث  
على نفسه وتر كرتي هذا طعد عليه الله فسارته أجرة حطما. وذلك  
لو علم حلفي أنه أسفا أسي هذا الأمر ما قبله. ولو بايع الناس غيره  
يايع من يايعوا وأطاع من وكروا وما به إلى أسير من مصطفيا رسول الله  
حاجة. وما يايع منه شيء. وقد شاركهم في مصطفيهم وما شاركوه في  
مصطفاه. والله يايعه حلفان الفرجاني وما يريدان الله فانت سبلا النظام  
قبل المصالح، والمصالح قبل الولادات، والولادات قبل المصالح، والله يا اب

(١) علم هذا البحث الإثنية والطبقة لائقية (ج) من ٥٤-٥٥-٥٦، البداية  
والنهاية لابن كثير ج ٢ من ٢١٧، البداية والنهاية للطحاوي (ج ٢ من ١١٩٤، تاريخ  
الطبري ج ٢ من ٤٧٥، وتسابيح الأشراف، للباقر ج ٢ من ٢٢٥.)  
(٢) يختلف المؤرخون حول هذه الفتن، لكن من مكافئ البصرة أو كوسنة تتغير قسم ما  
من ٤٥٥ إلى ٢٥٥، وعلى هذا الأساس فإن كثير من البداية والنهاية عبد الرحمن بن ماجة  
هناك في الفتن الكبرى، وعلى نسخة أخرى من أصل المصنف، هناك في الفتن الكبرى يوم بخرو  
صلى الله عليه وآله

لقد من العبد. وقد زعمنا انهما باقية مستكبرين. فليكن ذلك مستكبرها  
بل بجهل ذلك رجلين من عرض كبريتي لولا ان يقولوا ولا يا مرام الا  
وان العبد ما كانت طوره الملقطة والبقية طوره حية حية من دون ايها  
الطاس ٢

انما حكم بن حبة للعبدي هناك. ترى انك دافلا طبعا للفتنة ومن رافا  
ثلاثا حية. والله ما كفاي لان كفايها وحدي. وان كنت نسب للمعان وما  
انتمى في طوره المسمى وحشة ولا خيرة ولا غش ولا سوء مطلب. اني بدت  
وانها لدمر كفايها عند رجوعنا. والتصديق على ذلك لئلا اهر غير من  
ثلاثا غير في الدنيا رجوعا ربيعة سبعة

وتظهر من عفا قصص الحماة الكبرة التي اظهرها والتي عني في  
جهوده المثلثة لسنة الناس من عطف المواجهة الحظر الضخم. وكلما له  
ظهر إلى مدى التولاء المتخصص الذي يكمه عضدان بن حبيب لعلي كما  
بالاحظ اني فجأ إلى التاكيد على التزكية القوية في حق الزبير وطاعة سوا  
حصدت طوعة ام كرماء. فهو ياتر الناس بالي القوية عهدا ديمتال ٢ وجود  
طاعة

وليس حمنة حكيم بن حبة في تلبيد والتي طري وثائق الاستعداد  
للمواجهة لمرأة كسرى. فهو كان في العناصر الرئيسية في حركة الفرد على  
عضدان

ولما التزم بالجمع التكم من المميز من البصر. ليرسل عضدان بن  
حبيب مديونة. عضدان بن الحصى. عضدان بن رسول الله (ص). واما الأسود  
الذي في إلى أم السوحيين ليستسرا عنها عن قبيلته لفرسها

فيا أم السوحيين ما عفا لغيره ليمكنه من رسول الله عهدا

لثلاث. تحفل عضدان طوقا. غصبة لكم من السوط والحصى. ولا ينصب  
لعضدان من التل ٢

عفا لغير الأسود. وما نسب من عضدان وسنة وسوق ٢

تأملت يا أبا الأسود بقضي أن حشاه من حنوب يهود تظلي

كل حرم وقلعة<sup>(١)</sup>

وفي رواية الراجحة في الزيادة والزيادة أن المذكورين قالوا له فقلت منيس  
وسروا القمار، ثم رآه كذا قروي في بطنه فحبسه فخرين القمار بعضهم  
بعضه والى ردت الإشارة إلى أن منطلقات عدلان لا يستحق عاقبة له  
بمناجح لما رآه بالحق كل مظلوم، وفي سرور كلاً لها قصب على كل من  
عند من يلمس والأشر القوي وأنها صبيحة وذكرهم بمره

وفي رواية صيغ من حرم لدى القلبي لشر على حاشته في شرح الحساب  
غير وجه نظري كان القمار من بعض الأحكام وبزواج القضاة عزوا حرم رسول  
الله (ص) راجحوا به الأحكام وكروا به المصطفى واستوجبه، به لمة الله  
ولعله رسول مع ما كانوا سر على صام الصائمين بلا نية ولا غير لاستطرو  
الهم للمعاري فمكتوب، وكثيراً ما كان فيهم وأعطوا القمار الحرام والقمار الحرام  
وذكروا الأعراس والمشرقة والمشرقة في ما نرى من كثره كقولهم لمصطفى فاستد  
مفسرين غير الناصر ولا مظهر لا يفسد من مفسد لا بأس به، فمكتوب في  
المصطفى من المصطفى ما كان هؤلاء كلهم وما به كلهم فمكتوب وما ينبغي لهم أن  
يكونوا في إصلاح حاله<sup>(٢)</sup>

### خلاصة التصحیح عن الوصف التيهاني<sup>(٣)</sup>

تجاءلت حاشية مؤلف والي البحرة وولست مسير ما مع التبايعا إليها  
حتى دخلوا، وسط استمر أب واستمر جان الناس لآلهة وقلعة مطلة بجند

(١) الإمام والمصنف ابن عبيد وفي رواية القلبي أن أبا الأسود رجع في عدلان من  
حنوب وأكفهم<sup>(٢)</sup>

يا ابن حنوب تدلني القلبي مسوطين القوي وشعوب ما صبر  
وكيف تقي مستحاً وتتر

جاء في حاشية: في بعض النسخ أن القلبي  
(٢) مصام حاشية البشارة والبقية والبقية التي في حاشية (١) من (٢) حاشية الأعراف  
القلبي (١) من (٢) حاشية البشارة والبقية التي في حاشية (٢) من (٢) حاشية البشارة  
القلبي (١) من (٢) حاشية البشارة والبقية التي في حاشية (٢) من (٢) حاشية البشارة

ما به تروث بها ما تلك لأبي الأسود والكنية أدركت ما شرعاً فصرح من  
حليته موقفاً

فصطفى بها النفس في الطريق. يقولون: بأنهم المؤمنون ما قلبي لم يجرى  
من ينادي نادياً تكرره عليه تكلمت بلسان مكتوب وكنت من أبلغ الناس  
صمدت الله وكنت حليته

بم كلفه أمة الناس. والله ما وقع من قلبه عذاباً كان يستحق منه والله  
كل مظهره غيرة تكبر من السوط والقصير. ولا مظهره ليدخل من القتل  
ولأن من لأبي كان نظراً إلى لغة خصامه بالظن به ثم يرى هذا الأمر فيروى  
على ما جعله عمر بن الخطاب

إذا لمحت منك أن نمر كذا يفتق في حليته ليس قلت إلى الخياط  
بدم خصامه بل يتصارف ذلك إلى ما هو أهدى خلق علي بن أبي طالب من  
البلابلاد وبما لها إلى شروى الميهمري ظهر نسين بالفلولوديا

والمصنعت حليته على ما لها من روي معنوي. عده حاد المصنوع كونه  
حرم وموود الله من أجل حشد جملة المصنوع إلى حليته. والله لم يلدت لي  
ذلك إلى حد الإجماع الشخصي على الزملاء المصنوعين الذي يصل حد  
الإخراج من خلفه كنههم كنه بن سرور من كحل بيده. حري الله حليته في  
مطروءة فأجابه. وكان: أكرم الأكرم كني

وعنه الله أصول من رواية عين صمد في القليلة من الكرى

أ. أن كنه بن سرور لما قدم عليه بالزور ومعه المصنوع دخل في  
بيت. وقيل عليه وحمل فيه كونه يتحرك منها طمعه بمنزلة لا تفتد

فصلى كنه في كني بن سرور. إن خرج مطلق لم يفتد من الأرواح

مركبت إليه فاحصه وكنته

(1) الإجماع وحليته لأبي كونه. وفي رواية أخرى: صنف كني في حليته لأبي كونه  
أن كانت أنتجت كنهها بالظن من كحل للأشرب  
(2) الأجل المظهر للكتاب

علم بهجته

فكانت: يا كعبية كعبتي لك، وتلي عليه: ستر؟

تكمليها

تجارت آغاويد من اصلاح بين الناس ١٠

ويعتد في دعوى الزعيم القضيبي: الأصحاب بن كسيه لما قرأ القرآن  
والحمد لله رب العالمين بعد ذلك وتبعه القيس بن علي، وحاشبه <sup>١٥</sup>

صريحه فمما هو ضابط، فلهذا هو <sup>٢٥</sup>

وكان من القضيبي أن يولي علي المختص أن يولي سائراً وهو يري هؤلاء  
المختصم يكون على استنظام الناس وأخبارهم من طاعت

فولاني عثمان بن حبيب في القيس بن كعب

والكثير طاعة في الزبير ومكانة حتى دخلوا الميراث ما يلي بني حبيب

وجاء أهل البصرة مع عثمان بن كعب بن ربيعة

فخطب طاعة فقال: إن عثمان بن حبيب كان من أهل السيادة والفضل  
من المهاجرين الأكرام، وأصبحت أمة من طاعة عليه بغيره وبغيره، ثم انتصب  
عليه استخفافه، فلهذا عليه لم يولد خلف إلا أن كثر ما بغيره ولا مشورة لغيره  
وما عهد علي نكاحه وحاشبه غير أبرار ولا أشرار، فلهذا هو يري غالباً مستحلاً لمن  
مدحوا لم يري الكتاب بغيره فلهذا السخطهم.

وتكلم الزبير بن عوف من طاعة القيس.

فاحلف القيس فقال: القيس بن كعب بن ربيعة

ولما أقرت: كعب بن ربيعة قال: كعب بن ربيعة عليه السلام، وبكرت

الأصوات

١) أسد الغابة لابن الأثير  
٢) معجم هذا البحث: كعب بن ربيعة القيس بن كعب بن ربيعة، تاريخ طاعة بن  
نحوه ١ من ١٥٧ في الرجوع القيس بن كعب بن ربيعة، القيس بن كعب بن ربيعة، تاريخ طاعة بن  
من ١٥٧.

وَأَنِّي بَعَثْتُ عَلَى جَمْعِهَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ ثَلَاثَةَ مِائَةِ ثَمَانِينَ  
 بَسْمَلًا ذَكَرَ وَصُوتَ جَهْرِي فَأَسْكَنْتُ أَيْهَا النَّاسِ تَحْتَكَ أَيْ جَمْعًا  
 خَلِيقَتَكُمْ تَحْتَكَ مَطْلُوعًا بِعَدَدِ كِتَابِ إِلَى رَبِّهِ وَخَرَجَ مِنْ قَدَمِهِ وَتَلَّاهُ مَا يَخُفُّ مِنْ  
 وَدَلَّ مَا يَسْتَعْلَى بِهِ دَعَا فَيَهْنِي فِي النَّاسِ كَدَ يَوْسُفَ تَحْتَكَ قِيْلَتُوا بِهِ يَجْعَلُ  
 الْأَمْرَ سُورِي.

تَعَالَى الْكَافِرُ مِنْ مَقَاتِلِ

وَأَلَّاهُ أَتَمُّ رَدِّ كَلَامَتِهِ

حَسْبُ تَعْلِيمًا بِالْمَنَالِ وَتَعْلِيمًا لِعَصْرًا فَرَقَيْنِ قَرْنًا مَعَ طَائِفَةٍ  
 رَأْسًا مَعَ رَأْسٍ وَفَرَقًا مَعَ كَيْفِ حَتْمَةٍ

وَيُعْلِمُوا إِلَى الْكَلَامِ تَعْلِيمًا إِلَى الْقُرْآنِ تَرْجَمَ إِلَيْهِمْ حَتْمًا بِهِ  
 حَتْمًا تَعْلِيمًا كَيْفَ تَعَالَى تَكْتُمُ مِنْهُمْ الْكَلَامَ وَتَكْتُمُ مِنْهُمْ الْكَلَامَ

سَمِعْتُ النَّاسَ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَكْتُمُوا بِرَبِّهِمْ كَيْفًا بِالْمَوَدَّةِ إِلَى خَلْقِهِ  
 حَتْمًا

عَلَى كَدِّ لَا يَسْتَعْلَى بِهَذَا حَتْمًا فِي سَوَاءٍ وَلَا حَتْمًا

وَأَلَّاهُ تَعَالَى بِهِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ

وَأَلَّاهُ تَعَالَى بِهِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ

تَمَّ تَعْلِيمُ النَّاسِ وَتَكْتُمُوا الْفَصْلَ

وَحَسْبُ رَدِّهِ إِلَى الْفَصْلِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ  
 خَلْقًا مِنْ حَتْمَةٍ

وَأَلَّاهُ تَعَالَى بِهِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ  
 حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ

أَبِي سَمِيْعَانَ فِي حَتْمَةِ الْفَصْلِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ

(1) سَبَّ الْأَشْرَافَ الْفَاطِمِيَّ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ  
 حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ حَتْمًا تَعْلِيمًا إِلَى الْفَصْلِ

والتي الظن في ذلك أن قوله تعالى في الرواية هذه ترويه مع اختلافه فيخلق بنفسه  
كتاب الصالح على وجهه في ذلك مكتوب من العبرة إلى المدينة له بال أهلها  
وأنه كان فيها إن شاء الله العزيز وطاعة له بالها طاعة مكرهين كماله في ذلك، أم ظالمين  
وهذا نص كتاب الصالح

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
هذا كتاب الصالح على طاعة والعزيز وتكون موصيا من المؤمنين والمسلمين  
والمسلمين من موصيهم من موصيهم من المؤمنين والمسلمين  
أنه من كان منهم حيث أنكره الصالح على ما في ذلك

وإن طاعة والعزيز بنسبته حيث أنكره الصالح على ما في ذلك

على ما في جميع أسكن الصالحين ويرى كذا كذا من موصيهم

ولا يشارك واحد من الصالحين في كل شيء من موصيهم ولا موصيهم ولا موصيهم ولا  
فرصة، بلهم فيه طاعة على ما في جميع كذا

فإن أجمع بأن القوم أكثر مما طاعة والعزيز، فالأمر كذا، وإن شاء الله  
فخرج على ما في ذلك، وإن شاء الله، على ما في ذلك.

وإن أجمع بأنهم لم يتركوا طاعة من أمرهم طاعة، وإن شاء الله والعزيز الطاعة  
على طاعة على، وإن شاء الله، على ما في ذلك.

والصالحون هم أول الصالحين

وسواء كان الصالح قد تم بين القارئ على أسس استدل بحوم صريح أم  
على أساس افتراض سورة السجدة سولية العزيز وطاعة<sup>(١)</sup>، فإن ذلك لا يغير  
من صريح إلا حداث تيجة فالتحقيق أن كان الصالح كان حجة عن هذه مؤلفه  
من الظاهر في طاعة الظروف الصالحة والموسمية، فقد تنال كل من الطرفين  
في إتمام الآخر متغير مؤلفه وقد جعله عليه والظن كان لا بد من موصيهم

(١) تاريخ الطبري، ج ٣ ص ٥٥٩

(٢) وابن كثير في التذيل والتأويل في حجة كان على كتاب الصالح

الرب تبيح لكلهما القسط الخاص وتجميع الصفوف تمهيداً للإنتقال إلى الخطوة التالية، وهي الجمع، الحالة أحدهما لا يمكن مكنة لذلك الصالح أن يدعى الرب، لأنه حقيقة.

وہ کہ انہوں نے کسی ایک ملک کے خلاف بغاوت کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے کسی ایک ملک کے خلاف بغاوت کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے کسی ایک ملک کے خلاف بغاوت کی ہے۔

يخالف أَم المؤمنين والمؤمنات يحيطون على البصرة<sup>14</sup>

ثم يكثر ما يكتنف مختلف المعارضين لطيف بن أبي طالب إن يعقروا  
 يسوءه وأحسن في الصورة العظيمة القويمة من المصيبة، طبع لم يذعنوا كل هذه  
 المضارة ولم يذعنوا كل هذا التحرق من أجل أنه يفتي يوم السطاف إلى جناب  
 قلائي ومجاهدين، كما يذعن من رآهم سيحس ونحوه مع حاشي آخر كانوا يريدون  
 الطفاص مع علي بن أبي طالب من أجل جنابهم، يرهبهم فكانوا يمتنعون أن  
 يعلموا ذلك في المدينة، دور السجدة إلى إجماع الأئمة في عهد الخوفا.

الذين ان جبروا على امر الشرط وقد ائتمروا بالامر بالفسق  
للمعصية القاتلة.

المسكنة: **المسكنة** هي التي تسمى **المسكنة** في اللغة العربية.

سواء كان حكمة والتزيم وسواء كان بين الحكيم غيره تصفد القليل في جملته  
منهم في ثمة مقلدة سركه مقلده وحيدان تاليم القلم لرحمن رجلا من  
الفرس

(1) حسامو معا اليست. الإملاء وطريقة الآين قنية 7 فيج 1 من 309 الباقية وكيفية لامن  
كبر 1 فيج 1 من 244 تخرج القلبي فيج 1 من 447 - 448 = 441 = قناب الإملاء  
للطريق فيج 1 من 26 - 27 = 244 لامن القلبي (من 1009)

مخرج عثمان بن حنيف لثقت عليه مروان ظمرا، ولكن أسيبه شاعله  
مروان فقتله بهرقت ورتسمه وحاجبه<sup>٢١</sup>

وقاله البلاذري في السائب الأشراف هو تظاهر طلحة والزبير لقتل طلحة  
ولله امر داه على البصرة على أن يقتله بأمره لا أن يمتدح على تبيت من حبيب وهو  
لا يمتدح ويؤامر أسيبه على ذلك حتى كان كاتبة ليلة ويوم وتخلله جالوا  
من بين حنيفة ومروان في الناس الذين لا يعرفون طبعه ولا يعرفون به مروان وطاعة  
شعبه، وتقدم الحسبة وشكره<sup>٢٢</sup>

وأما الزبير بن عوف بن حنيف المشبه بالكثيرين من أهل البصرة الذين  
طالبوا به طاعة ونجاحه إلى دار الإمارة ولكن التخليف الممارف على قال  
لهذا، على أن كان عبد الله بن الزبير لا يرضىكم من جهة الطعام ولا يطعم  
سبل عثمان بن حنيف حتى يقطع ماله<sup>٢٣</sup>

ولكن في النهاية قام طلحة والزبير بالأفراج عن أبي حنيف فخرج رواية  
البلاذري.

القتال كيمية ابن سبأ سري بالمشقة وإليه لئن لما قلني شريكه ليمسك  
السبأ في بني ليكها، يتخاطب ملكك طلحة والزبير ملكها عنه رجبا<sup>٢٤</sup>

أما السبب الذي جعل المهاجرين يرمونهم وعساكر حنيف هو أنهم  
عادوا أن يرميهم أهل من حنيفة وهو ولي علي في البصرة بالانكسار من  
أمرهم هناك إن هم ظفروا فافكروا بصلبه وإملاكه

والفصل في رواية صالح بن كيسان لدى البلاذري في السائب الأشراف  
تغير في أن تبهده أسبه في القضية كان السبب الذي أدى إلى الخلل سراج  
عليه من حنيف

[٢١] الإمالة والمهابة لثقت عليه وإما بين كثير في البداية والنهاية كان حرمه على سرة  
طلحة والزبير من سيرة كل في ٤٥ رجلا ولائها إلى من منهم قد وجه التهمة  
في دار حنيفة وقاتلهم، وقال فيهم من وطع الناس من أهل البصرة الأثام ومزب  
كل من منهم نحو ليرحم رجلا يوشك الناس على عثمان بن حنيف فبصره فأنس من  
في طلحة والزبير وأمروا في وجهه ثمرة لا تقوى فطعن طلحة رجلا إلى طلحة  
فأطعنوا البصرة فمروا كاشف سيرة<sup>٢٢</sup>

[٢٣] مخرج الطبري

فبلغ سقاي من حنقه وهو والي علي السعيدة من قبل علي ملكان من  
طلحة والوزير كثر أنيه حمان وجسما قبل تكتب اليه لأعلي الله عهدا  
لش صرور وده بشريه ولم تطلوا سواه لأ يأنز من كثر ب الشمس منكما مثل الذي  
منهم ونصبتون به

فمنظروا سواه حتى كثر علي

وسوء قام طلحة والوزير بالاحتياج يوالي علي وهو تظا أو وهو بعدي  
وسوا أطلقوا سواه يفعل تهدد أنيه لم لبب آخر وسوا تقوا شعر نميته  
وحاجب لم أكثر بصره فذلك لا يلو من حقة انها كوشا به وقتر اعلى  
فقد في تسكين سيطرتها على البصرة

فكسح طلحة والوزير بيت المال والحرم من قري ليهجه

تولوا وولاية الي منصف (تتلمذ الاشراف)

فربط عبد الله بن الزبير في سجنه في بيت المال وطبق عوم من  
السجدة<sup>١٧</sup> يكونون لويجه ويقال لويجه الله فكت مود من شايه حقة فقوم  
علي فظفروهم وزيهم بألسة الزلي وكان جدا سلفه

وقال ابن كثير في البداية والنهاية اتهم عتوا عبد الرحمن بن قبي بكر  
سبعين مئة حروا من بيت المال فوالس طلحة والوزير لوالي سب المال  
في الناس فظفروا أهل الطائفة وأكب عليهم الشمس فأعطوا لوز اتهم وأعطوا  
الحرم وسوا بدوا في الأمر في البصرة

وكانت هذه التطورات غضب الكثيرين ومنظروا آخرين في البصرة  
وهذا الكلام الذي قاله ويقل من قولة عبد القيس لطلحة والوزير يظهر رد فعل  
مفتاح موم من أهل البصرة

هذا سحر المصالحين كثر لوك شى لعقاب وسوا الله لهم فكتك لكم  
بذلك مقل

١٧ فوجاهتهم من كسح صواب البصرة كثر ترة

ثم فعل الناس في الإسلام كما فعلهم.

لقد مر في رسول الله (ص) بأبجهم وجلا منكم، والله ما استأمرتمونا في شيء من فلكته مرتبة، ولقد أتاكم، فعمل الله عز وجل للمسلمين في إدارته بركة سمحات وحسن الله حته.

واستخلف عليكم رجلا منكم، فكم تشقرونه في فلكته لمرتبة وسلمنا لكم من الأمر جليلا من غير أن يمتدح. فالتجسس عثمان، وبها حشره من غير مشورة منا.

ثم فكرتم من ذلك أن جعل شيئا، ففعلوه من غير مشورة منا، ثم بأبجهم عليه من غير مشورة منا.

لما الذي نقتسم عليه من ذلك؟ هل استأمرتم في؟ ثم جعل به غير المشورة؟ أو جعل شيئا نكرهه لكم منكم عليه؟ وألا هذا جليلا؟

ومن الخلف للظلم، نكر أن جعل عبادته، فمن غير مشورة منا، وأما استأمرتمونا في شيء، الذي نكره بكل وصح إلى غير قطع منهم من القبال العربية أنهم يأنقوا يستأمنون، فوعدنا نصرهم، فاجعل لهم شيئا ليلتزموا، لا لئلا لهم ليلتزموا.

ولمّا لم يبق كلام الرجل، وعلمنا بالجزء الأخير الذي أضافه إليه إلى عدم وجود أي مسبق متبع لدى تحالف أم المؤمنين والمصالحين للخروج من الخليفة الشرعي، لتقرير وضعه الأخير، لم يبق لنا أي شيء نأخذ إلا أن نقول بين الناس، فكان لا بد من الجسم تجميد تلك المبادئ.

فلمّا كان ذلك، وثبوا عليه وطهر من كان معه، ففعلوا ما سبوا رجلا.

وكانوا موكبا أن تجميد أفعالهم، فعملوا في القصر، إلى حكم من جهة، فهو من المتجهين، فالتشاور في كل شأن، وهو كان من

١) نزع الصبر، ولما القيصر الموجود في عتيقة لا يوجد بالقصور، من هذه الأمور، نستعمل في الأرجح أن تكون القصر، ففعلوا ما سبوا رجلا، ففعلوا ما سبوا رجلا، ففعلوا ما سبوا رجلا.

فلم يسمع مني الفكرة قط. وقد كان يحرص الناس شغفهم في البصرة إلى  
درجة بوجه الفتن المباشرة للفتنة

والواقع أن حكيم بن جبلة لم ينتظر أن يأتي إليه على كثرة المبعوثات من  
أهل بغداد فقام بجري آيين حبيد فتولت رواية في مستند الذي غلبت في  
الكتاب الآخر<sup>١</sup>:

فمررت به بمكس بن جبلة حتى أتيت على الزبيرة وهو غي كائنات، منهم  
من فرموا بهجواته ونكته فتوجه له وهم الآخر واليهكم والفرج أبار  
عليهم طاعة والفرج فقال يا حكيم هل تريد؟

أجاب: لئلا تكون فطرا عظام بن حبيب وتكره لي ذكر الأمانة وتطعنوا فيه  
يؤثر لكاهن، ولكن أرحمنا في الحكم على<sup>٢</sup>

أخبار تلك والفتنة

وكان طاعة في عاظم أعدل البصرة في الزبيرة وأخذ مرة أخرى على  
صحة وشهية من الذهب فقال الكتاب الآخر من رواية أبي جعفر:

أما أعدل البصرة في شيء يعني؟ إنما أريد أن نستطيع جلدان ولم نرد هذا  
الذهب فلهذا الحكمة حتى تظهر.

فقال ناس الفتن: قد تكلمت بكيفه فليكن جبر خطه من ذلك والحق على  
أهل هذه<sup>٣</sup>

١) وهي رواية القاضي آيين الآخر أن حكيم عاظم ابن الفرير يترك له ما يعتقد أنه ٩ هم  
تجاهلوا البصر من ٢٢ كلف. هم متعلق... كلف. الذي عظم هو الفلوات حلال؟ أما  
نظائره من الذهب

٢) وهي رواية أخرى أخرى عن القاضي آيين الآخر أن حكيم عاظم ابن الفرير يترك له ما يعتقد أنه ٩ هم  
تجاهلوا البصر من ٢٢ كلف. هم متعلق... كلف. الذي عظم هو الفلوات حلال؟ أما  
نظائره من الذهب



فوق على مطيع الوزير وحكامه بالبحر في كل مرة كان لهم من قبل انفسهم أحد  
 من هذا السيرة على أن يطعمهم في يوم كذا يبعث بالكتاب في كل وقت، هذا طاعت  
 منهم من أهل البحر في كل مرة يخرجون من زعماء هؤلاء بني سعد منهم<sup>10</sup>

والله اعلم خروجه من زعماء من تلك السيرة يدعى على قوتهم من أهل  
 في تلك السيرة فهو سيرة قط لأن قوتك القوية قوت الله تعالى وبنايع هذا  
 وهم في كل من السيرة السيرة حكام والمواضع عليه

والسيرة تلك السيرة من مصر المرات (500) منسوخ حسب الطبري  
 من فعل السيرة من ياتل شتر. ولكن وقها على قلبي عبد الله بن  
 أهل بكر بن وائل، كان كثير. وأرى ذلك إلى خروج معظم القليل من البحر  
 إظهار البحر على بي أبي طالب فلا تقسم إليه. وكان ذلك في ثمانين ربيع  
 الآخر من سنة 26 للهجرة.

ولما انتهت لهم السيرة بها التنازع في مخرج حلفاء في البحر  
 لتجدهم في استطلاعهم من يوم من التنازع في البحرية في البحر. وكان عدم  
 وجود أهل مائس لهم على السيرة البحرية، مما جعل منهم خاصة مع  
 وجودهم (سيرة) رسول الله منهم

لعلنا في يوم القومين والصحابة يوشع غطفان حركته<sup>11</sup>

ولما انتهت حادثة الوزير وحكامه أنهم جميعاً في حلفاء البحر على  
 السيرة على البحر يدعى في حركته كسيرة حلفاء منسوخ على كذا  
 كثير أما كانوا يحفونه من القليل منهم حلفاء

فهم كذا رسالة إلى سيرة بالسلام ياتونه فيها بنسختهم

وأرسلوا إليها إلى الكوفة

والتي القليلة

10 تاريخ الطبري  
 (2) معاصر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج 3 ص 288-289)، البداية والنهاية لابن كثير  
 (ج 7 ص 261)، التكملة لابن الأثير (ص 999)



ولم تكذب حاشة تلك الرسالة البشارة على ايضا كتبت في رجائي  
 باسمهم ومن هؤلاء زيد بن حوشان وهو من مشايخ شيعة عبد الخرس  
 الكبير (١)

كتب عتشة الى زيد بن حوشان بمصر في تصديها والتفيم معها فلما  
 لم يجد ليكتف بعد واليزم منزله لكي لا يكون حقيقيا ولا ليا

العلم في مصر وكذا ما فعلت في منزله. وأبى أن يطوعها في كتبه

ولما رجع اليه لم يوافقها لمرها الله ان تقوم بيعة وامرنا ان نقاتل  
 فخرجت من منزله وامرنا بالقرآن الذي كانت هي تحمل بذلك ما (٢)

ويمكن النظر في رسالة عتشة الى زيد بن حوشان على انها تسخير  
 وتطريد لا دعوة ونرى فيه ذلك ان زيداً وأخاه صاحبها كانوا مشهورين  
 بنشاطهما في صفوف الثغرى على امتداد بين جبال في هذه الناحية لمرها  
 لطلوعه والظهي ليلي فمره ليست بهيمة مكال عتشة لمرها ان تترك له. وكل  
 الصار على بن أبي طالب: من يفسدوا وعلمكم التسلية في بالهسي. والى  
 (٣)

وذلك كان جواب زيد مرها شيئا

وكذا بدأ الحسين على الفرض

(١) البشارة والظهي ليلي. ومطالع في ليلي من كبر مختلف ومطالع بالهسي  
 في غيره من المساهم. لعلنا نجد في تسي الكاشل لآين الكاشل ان عتشة طلبت منه ان  
 يستترك الناس من علي بن أبي طالب وهم في ذلك ولعلنا ان ذلك في سيرة عروة  
 كان كبر من عتشة. ومطالع لعلنا ان حقيقيا لآين كبر.

مكرر كثير في كل الأقسام هذا مستورا وحسره الله

لما تم جانا لوضع المصوب وثلاثة كتاب الله عز وجل بآياته مدونة في  
المصنف والمصنف والكثير والتأويل حتى يكون الله عز وجل هو الذي يردنا  
من ذلك

فإنما ندخل أهل البصرة ونسألهم ونسألهم شيوخهم وزعمهم عرفوا  
بالصلاح والفكر، أما الفكرة، أما، ثم المثل من رتبة إلى كبرهم بالعدل وحسنهم  
عليه، أما عظمهم الله عز وجل من المسلمين مرة بعد مرة حتى إذا لم يبق حجة ولا  
قدرة لم يبق لنا من المؤمنين نعلم من الله عز وجل حجة عظمهم بغيرهم من غير الله  
مكرر من من ربه والله سبحانه وتعالى له الملك والمكر والكرامات والله عز وجل  
وإذا ما كان كرم الله في نفسه كرم لا يحسنه عقل ما نعيشه به، فليكن الله عز  
وجل والمكره ولكم الله ما نعيشه الذي حله<sup>١٢٩</sup>

وهنا يظهر أن السبل الفعالة قد حلت في حلاله على من في طلب في  
كل مكان. فالحق هو حجة قبلية لا مصلح في كرمه حشود منافع على من  
في طلب. وقد استدلوا بالتصريح على على في البصرة لتلخيص المتروك من  
على البصرة في حله.

وكان هناك تركيز على الكثرة من قبل حاشته. وقد نوره الظهري في  
تاريخه نص رسالة طويلة كلها عائدة إلى أهل الكوفة تشرح فيها ما جرى  
بالبحر من أحداث وكيف اتجا تعرضت للبي والظفر من قبل حاشته من  
حاشته. ومن من الذين أوردوا نقلها وتفسيرها طلبة الفكر وتلكوا أن المتكره  
ما أضمرها في التجه إلى القتال فيسبح الله عز وجل مستحق. فمن الله حده  
لهم من تلكهم لهم بلسانهم الآ وجل. وقد عودهم في التوبة إلى التخلي من  
الكثير حتى حاشته وبقيهم وعدم متابعهم.

(١٢٩) طبع على

ولم تكف حادثة تلك الرسالة العامة في نهاية الكتب على رجلها  
 -هم- ومن هؤلاء زكريا صرحا لوجه من نشاطه في عهد الخلفاء  
 (١٢٠٤)

الحب لله ملكة الى زيد بن جوحان كعنه الى نسر ابي والقرام محمد ابن  
 ام يحيى ليكتب بعد واليزم منزهة الى لا يكون عليها ولا لها  
 فلهذا كما في نسر ملكة ما دست الى منزهة. وأبوه ابن يحيى في ذلك.

ويمكن النظر إلى رسالة جاشنة إلى زيد بن عرجان على أنها تعبير  
وتوبيخ لا دعوة ومن عبء ذلك أن نجد، وأحد حاضريه، كانا مشهورين  
بنشاطهما في صفوف الثائرين على عثمان بن عفان إلى حد أنها تعرضا  
للطرد والطرد قبل أن تستبعد بعدة حقائق جاشنة الواردة في ظروف له، وكل  
الصار على بن أبي طالب. نحن نأمل أن نرى في ذلكم التفسير لنا بالأساس، وإلا

وہذا ایک کمال جواب ہے۔ موعظۃ شامیہ

وكانت لها اليد المبرقة على الحركة.

[illegible]

## الفصل الرابع: عليّ يتحرك لمواجهة خصومه الخلافات خلف مبيعة الرسول

### عليّ يتجه إلى العراق<sup>١٥</sup>

بعد وصوله أنبار تحالف طائفة وطلحة والزبير وفلزم قضيتهم والنزاع حوله وجهه تحركهم السياسي، في استنفاذ الناس خلفه أقروا عليّ أن ذلك مما لا يمكن المكوث عنه فترجم عليّ أن يسير بصره إلى سبأ المستسلمين ليوصلهم بشخصه في مكة، لم تكن للأمور حتى تلك اللحظة قد اتحدت جميعاً حريّةً واحدة وحالاً كان لا يزال يتصرف على أساس فكرة من صلب الآخر شيئاً من طريق إقامة الوحدة على خصوصه فهو قد ولّه بوجود شخصه، وجهة لوجه أمام طائفة والزبير من شأنه أن يسهل تحركهما في موكب لأهله وهذا صليلاً كبيراً له أن يستطيعا إنكار وجهها لأعليّ يعني وسوف لن يحمكنا من الاستمرار في مشروعهما الاشتراكي لأهلهما سيزوران في النهاية مصلحة لمة الإسلام ولو كان ذلك على حساب مشاعرهما للدين بهجر عليّ وجسم لطف وخامسة وسار إلى مكة. وخروج منه بضع مثاب من الأصول من قبل المدينة.

وكان خروج عليّ من المدينة شيئاً طريفاً فهو يمثل انتقالاً من مركز الخلافة الإسلامية منها. فلم تعد السلطة هي الجامعة بل إن تكملة أخرى.

<sup>١٥</sup> مصابيح الحقائق: الكامل في التاريخ لابن الأثير (ص 418-419)، الأندلس الطراز للديبوري (ص 163)، تاريخ ابن عسكرون (ص 150)، البداية والنهاية لابن كثير (ج ٢ ص 281)، مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 282).



سلام فأنشد بجلته وتكلم يا كسوف الشمس لا تخرج منها نورك إلا خرجت بها  
لا يبرء الله إلا سائلان له لمعين أبداً

مسودة ثالثة دعوى الرجلة من صاحب مودة (ق ١٢٠)

وبكر الأخصر صرخة ما تغلوا من حوامهم واستجروا الطي على  
بكر من بعض كجوهه قال ابن القيم

أفلا وأبى ربا بن حنيفة تنكر الشمس تطرب إلى علي وقال له: من قال  
حنك ملا بلفظ منك لتقاتل حوزة

ونظم رسلان سائله من أحلام الانصار استمعوا ليرثيهم من القيداء  
وهو يندب في نظري نوحه بل نبت قلبه فاستبه إلى مصرعة في لنا بطي  
الانصار اعظم وأما لفت حنيفة في أبيهم لطي بطيخ ابن القيم قولاً بهر  
كافة الانصارى لطي. يا كسوف الشمس ليرسل الشمس (ق ١٢١) نظري على السبب  
وله أفضله ومكاً وله مكان نصيحه على هؤلاء الطوم الظالمين الذي لا يألون  
الأمان عفا

ولكن أنكر التطورات الملاحة بلسان علي لما وصل إلى الرجلة.  
فما لفت والزير وقلعة حاوراً مكة بالهذه البصرة ومهم كل دعور عهد  
علمان من القريه الأوسى دوله السبلي مدحها بطرد فرطي.

نظم حنيفة علي ممدحه فلم يطبع السبر إلى مكة ومسكر في الرجلة  
وأخذ يلزم الاحتمالات المسكنة كان لمرام المزمير والقسم بقر بالسير  
إلى المراتل حنيفة نظره ليس هناك من تفسير الأم سوى أن مرآة له  
ثروته المظلمة المبالغة مع المظلمة. ونحو كيم كاله يوضح تماماً سريه إلى

(١١) الكليل في تاريخ ابن القيم - ص ١٠١ - قال حنيفة الرجلة ابن علقمة في السبع وابن  
كبري جعلي والكلية ولا حنيفة وجود الكليل في الرجلة من عبد الله بن سلام فيها  
شواهد صريحة بما من أبحاث مستقلة حتى وثقت أبحاث مثل المظلمة عثمان  
وربما يكون السبب هو المظلمة القبولية والشمسية الكونية قبل الله بن سلام هو  
كان من أمير اليهود قبل كان يسم.

(١٢) يذكر ابن القيم في الكليل قولاً مكرراً من حنيفة أنه مر ذو الشهادة وأنه  
ليس له الشاهد

امتلاك نوع محظوظ - حقيقة تذكركم من تحقيق سلطانه صلياً والقربوع من دمار  
الدموع، شرعية الفدية وطيش في الإسلام، على طرفة المرواح طياسي  
العبي على مؤلفين قانوني، في الجيوش والمجاهد والأموال

فرر على القاتل يوم إلى البصرة وبدأ مسيره الطويل إلى العراق

ولكنه لم يكن ذلك، كان لابد له أن يشرح حقيقة مولده لأبيه، وعلى يده وقد  
كان حريص جداً على إظهاره وحيتته في إصلاح الأمور سلفاً لا حياءً وتأكيده  
من يدع جهداً في جنوب القتال، وهذا كل شيء، رواية الكامل لأبي الأثير

فلما أراد المسير من الرقة إلى البصرة كان إليه فين لرحلته من رابع ظلال،  
يا أمير القوم عتيد في شيء لربك وأين تكسب بها؟

فقال: أما ظلمي منك ونعمي فكله صلاح إن لم يكن حاداً وأحاطة باليد.

فقال: فإذن لم يجهز له شيء؟

فقال: لهمهم يمشرونهم ويطلبهم القتل وتكسر.

فقال: فإذن لم يبرأوا؟

فقال: لهمهم ما تركوا.

فقال: فإذن لم يتركوا؟

فقال: لم يتركوا منهي.

فقال: منهم من.

وكان الصبح من غزوة الكوفة إلى القادح لأرضيتك يا فضل كما أرحمهم

بالكرامة

من خلق إلى البصرة بشكل بطيء جداً ولقد سافرا متعباً من  
الربح إلى الثعبان فالأسد إلى فن وصل في قار ويبدو أن علياً كان يسير إلى  
البصرة وأنهما الكوفة تنصب حينه كان بإمكانه أن يسير إلى البصرة بشكل  
أسرع وبأسر، ولكنه أترك تلك الطريق وسار من أجل التأكد من كسب الكوفة إلى  
جانبه وكان طوال مسيره متعباً في حركاته مكثفة مع الكوفة وتوابعها، وهو

وإذا كان لم ينج إلى الكوفة مباشرة إلا أنه اشرب منها كثيراً واسترحب في القرى  
حتى لا تهدمها إلا قليلاً<sup>٢١</sup>

وبلغت أسوارها جرجسي في البصرة حلياً وموني، سيروا إلى العراق. وكانت  
تلك الأسوار ذات المنطوق والأهمية بالنسبة له، فسيطر حصونه على البصرة  
والإطاحة بهلته عليه، حتى أنه أصبح لولاها تحفة يمكنهم الآن كذا إليها في  
لها مرفهية محصنة مع علي. حتى البصرة لذلك كبراً من الرجال وكثرت معه  
من الأموال والدمار

وحكى علي علي أن الأمور قد عرجت من طاق البصرة بالحصن  
والبرهان، والبيان والإقناع، والتمسك منس فصارها يدر بشر مستطير  
فالآن لمثلها عاتقاً والزور وطاعة فورا مائية حلياً فصارهم في بولج ينج  
فهم يحكي سلطان علي بالفضل بالقرية المدة، وليس فله فاضلاً من العلوم  
في الموالين للمرعبة والإسلامية لا شك إذ علياً كان يدرك أن علي لم وصل  
البصرة الآن، وإقام الحصة على حصونه، وروشح موكفه من طاق العلماء بكل  
جلاء، فإن ذلك لم يكون كعباً لإرغام حصونه على الموعظي سلطاناً وبهذه،  
لذلك لم يمتل علي إلى الأمر حصونه على مرفهية، ومعهما ما وكلي من القوا  
لجعله؟ وماذا سيحل إذ وصروا هروا لتسمية؟

كان لا بد علي من التنازل لولا تسامحه وقري موكفه فصار حصونه لولا  
كبيراً مؤثراً، يمكنه منبهاً إلى لزوم الأمر

كان الذين هم جوا مع علي من الحبيز يبيع مذهبهم من الأخصار  
من أهل الحصة<sup>٢٢</sup> وهم بالعلي لا يشككون فورا حكمة بهه بهه، وفي يكون  
أهلاً بما للقرية المستوحدة في البصرة الفاضلة، والمحافظة تسام مع  
أورواح القتال والفرد من خلال ترضيها الحقل مع القرى

<sup>٢١</sup> في عام ١٠٠ هـ، مدينة البصرة الحامية في العراق، وهي تقع في منتصف المسافة بين  
بين البصرة والكوفة. بعد حوالي 200 عام من ذلك، حارب البصرة وسواها 33٤ لم في  
الجنوب الشرقي من الكوفة

<sup>٢٢</sup> وقد فهم أنه أنه سيروا الطويل تلك المرد من القبائل القريبة، وحسبوا في  
علي بالمرحومين 600 من البصرة، وتوارك علي حين كان بالرياح

والفلك كله كان لا بد لتلقي أن يكسب تأييد الكوفة بهذا الحد الجبره  
 سقطت مع بطريرك القبرس وطلعت وبدأ أن العلم تحت إشرافه، وبما  
 أن مصر واليمن يبعدان عن مسرح الأحداث وبما أن طبعات ليس بمتوفرة  
 أو شغل ثوق حاكميه كافه، لم تنه عن الكوفة أمام حلي كفي، بوجه النظره  
 إليها كذا زائدا على ملي أن يكسب الكوفة إلى جندب وكانت عوالم القليل  
 في استعانة الكوفة وعندها بدأ على مستوى خلاصه

والكوفة من خاصية العراق العظمه، ولها شأن عظيم في مصر في عصر  
 الذي كان صاحب طابع الأكره في تنظيم غير عصرية فارس والاندلس على  
 مدى أصعب الكوفة حامل الإحاطه الاسلامي لهذا يعني الإندلس إلى ما يطلب  
 به مصر من الشطب أصل الكوفة مرة فتم ركن العرب وجهتها، وبمضي  
 الذي كرمي به إن كفاي نسي من صياحه وصيحه ٩

وكان يندفع حلي في استعانة الكوفة لمرأ مستظلاً ومولواً فقد كانت  
 الكوفة حصار القلاقي القهيه التي حوت حكم طلائع من عتله، وسبأ لأكثر  
 ومعاشر الخريص القيه الأمويه عامه، والقرنيه عامه، ولم يندفع ولاه  
 طلائع القريه وسبوت في إقرارهم لضرورة الكوفة، ولكنهم نهجوا في روح  
 علوم الفتره من الحكم الأموي من طريق سياسة الاستعلاء القريه البلاد  
 واليمن التي طلت، وعامه على به سحب لجهاد عموم أهل الكوفة.

وعلى هذا الأساس نظر الكورود إلى حلي كفاي القريه وسبها  
 على الرغم من كون حلي من حيث النسب من صميم قبيله من بني إله إلى  
 القضاة إلى البيت القريه وحلفه القريه حيا مع القريه وسبها، بسبب حوله  
 بشكل ليه، كفي بال إجماع من طقه السلس، عامه إله ما لذهب إلى  
 طقه جوامع القاطن مع القريه وسبها، وبخاصة القاطن دوما مع منه من  
 السبب والمزاجه وكان صاحب طقه سرطانيا متضللا للكوفة هو لإسراع مريه على  
 سببه

والإيراني إلى السبب القريه، وغور طقيه أصل الكوفة من قبه  
 قريه ومشيده كان ذلك السبب القريه، فقد كانت الكوفة تضم تجمعه

فمن مبعوثه فيية مرقدته أنزلهم على عيونهم مستكفون مستكفون بكسر الهمزة  
 وأحكام الدين، وهم الذين حرقوا بطريقته نزلوا إلى الدنيا وهم جرداء  
 للقرآن وتلاوته وحفظه وحولاه كانوا أصلاً من تلاميذ علي بن أبي طالب  
 الجذري، عبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعري. وكان ابن مسعود  
 بالتحديد مدحاً بطريقته وكان يستقر على طه بأسماء رواد  
 الآيات وتلاوته، وكان له مصححه المشهورة قبل أن يجمع عليها بحرفه  
 وكان يحفظ سلكات تنظيم القرآن الكريمين من أجل الكوفة الذين كان  
 الكوفون منهم نوعين إلى تنظيم الكلام الله على يد أصحابه من السابليين  
 إلى الإسماعيليين كعلي بن مسعود.

كانت تلك الأسماء هي التي تمت وكبرت لتصبح ذات كمال موهبي  
 في الكوفة كإبراهيم بن علي بن أبي طالب الذي جده بها النبي (ص)،  
 ومجاهد الكوفي، والشمس بن أبي طالب، وكان القرآن الذي هو لديهم هو بطريقهم  
 المشتمل على الإسماعيليين والطريق إلى الله.

وبنظر هؤلاء كان السكون غير الانبساطي، أو ربما العنصر في غير الطريق  
 بهالهم الذين، الذي الظهور، ولا، هناك، وخاصة القراد بن علي، كمال  
 ضرب الشعر والفلاحة، أو الاستمرار بنان الصلوة يعتبر من الجهاد في  
 لا يفتخر وجه النوع من السكون الشعر الذي لدى لوساطة القرآن بتأليلات  
 جليلة حول مدى توجهه هناك فيه ولم يكن سكونه طاهر بسانه هؤلاء  
 القرآن في الواقع أنهم أن هناك قرأة بين قهقهة وبين ولاه الفاسحين،  
 عظماء بهم ولاه شعر ولا ينجأ لمطهرهم إلا مضطراً، وبعد شكوى  
 هذياناً، ومباينة.

كان شخص علي بن أبي طالب يذهب لوساطة القرآن تهاديه شانه مع  
 ما عرف عنه من وحيد شيعي وروح وتطوي فهو يعتبرهم شيعي مشايخ وولاه  
 وحسين.

للكوفة بالخاصة كانت تنحرف إلى الصغير وتسمى إليه وكانت لا تذهب  
 في الكوفة مبعوثاً كعلي بن أبي طالب.

وهذا حلي وهو في طريق من المسجل إلى العراق يوافق مكتوب إلى  
الكثرة التي بدرسوا لونها ولدت عليها على حرة الخطية في مواجهة  
لحصوله الذين تروا عليه

مشكلة غير متوقعة لمعني أبو موسى الأشعري<sup>٢٥</sup>

ولكن هذا المستطرد على غير توقع بحجة تكاد مشكلة حتمية وهي  
عدم كفاية موسى الأشعري في الكثرة فقد كان في موسى هو القوي الذي  
لربما الكثرة على خلاف كيدل لسيد بن القاسم الذي طعنه  
وكان حلي قد أقر على ولاية الكثرة لتأويج لها مهمل وذكرها. ولقد برز  
ذلك الظاهر مما يراه يتركه

١. والله ما كان حلي يوافق من ولا يصح والله ليرد على حركه الحلي  
الأشعر لساني كذا كثره ولا كثر كذا كثره في رصيص. (الفرق ١٩٦)

وكان أبو موسى يحكي بضماء وضع في لوساط الكثرين، وتتمتع  
بشدة معقري مهب وحكم كونه هائلة، قد كان طرأ من التباين هائلة  
الوفرة والكثرة في الكثرة، وكان يظن أنه يشكل في الأمر على أنه يصل مصالح  
الجانب المتضام<sup>٢٦</sup> من أمة العرب ويمكن تدبير أسباب وطبيعة أبي  
موسى المسجل في الكثرة على النحو التالي فهو معاني حلي، وله مسكاته  
مع القبي (حي) وهو ليس في شيء ولا معاني حدي في حركة القصر صحت أثناء  
ولاية على الجسر فيهم حرة، والقصر فيهم في القبيعية والحلي الذي كان يشره  
بن النيس

<sup>٢٥</sup> معاصر هذا الحديث: لأخبار الخلفاء الكبار في ١٤٥ قد شرح نوح البلاط ابن أبي  
المنجد (ج ١) ص ١٥، تاريخ الطبري (ج ٣ ص ٥٥٥) المسند على المسند  
الحاكم (ج ١ ص ١١٢)، الترمذي (ج ٢ ص ٥١٢)، صاحب الأثر في القلالي  
(ج ١ ص ٢٩ - ٩١) شرح الأثر في شرح مسند عبد الله (ج ٢ ص ٤٢٧)

<sup>٢٦</sup> شرح نوح البلاط لابن أبي المنجد  
<sup>٢٧</sup> وهذا رواية تروى أن حلي في الطلب صحت: حين سبي حدي الله في عمار كميل  
عن في مؤلف المسند في مواجهة عمرو بن القاسم صاحب عليه القبط، وأمره على  
فتحه في موسى لا إلا يحكم في كثره

وهي مواجهة دعوات علي لأهل الكوفة بالقبضة والتأييد كان لير موسى  
طرق الكوفة<sup>14</sup>

هنا أصل الكوفة كالمعنى الكوفة جرت من جرتهم العربيه بأمر منكم  
المعظم من أمن بهمكم بالمعظم

هنا نفس اللفظ في كلمات شيعت وفي أخباره وفي هذه الكلمات  
المعظم لا يدرى من ليس علي ولا من ليس علي

معظم منكم والمعظم منكم والمعظم منكم والمعظم منكم والمعظم منكم  
المعظم منكم

هنا نفس اللفظ في الكلمات المعظم منكم والمعظم منكم

لم يكن هناك شيء أبداً يمكن أن يحدث في الكوفة، بالنسبة لعلي من  
البحر هناك الكوفة بين أقطابها. كما طرد لير موسى كان بمساعدة دعوات الكوفة  
والعربي بالمعظم من قبل الشيعة كانت نجد ما يجري من أحداث متسارعة في  
العالم العربي - الإسلامي. كان طرح لير موسى لو ظهر له أن يفتأ، لذلك  
إلى الكوفة ما كان ثلثي مصداقاً وعنده من حيث الأمانة. كان طرحه غير والعين  
ولا سيكتفي على الإحالة. ليس الشيعة الموضوع للفتنة، فلم يكن مستكناً  
لشعر مركز في عالم العرب - بينهم والشيعة الكوفة. لم يكن يخرج من باب  
الأحداث. كما كان يتلوه تأثيره مستقيم على شعراء العرب في الكوفة، على  
أخبارها. ولست الكوفة بلغة معبراً في ناحية تلي في الشعر في حين يمكن أن  
يحدثها علي. أو غير علي من شروط في الصراع على الحكم والفتنة،  
وهم سكر الكوفة معاً لتسبح بأن يتم تجاهلها. كما كان يظن به لير موسى  
«العلماء فيه كان هو المستعمل فيه»

وكان غير وجل من أصل الكوفة فيه. حيث غير المعنى في من ذلك  
غير معبر في معروض جلاله مع لير موسى. هنا أيا موسى على كان خلف  
المر جلاله يعني الملك والزمير، ومن يجمع علياً؟

14) نفس من الأجل طريق الكوفة







فلمّا سار طلبة والزّير وحاشا إلى البصرة حتّى حلّ على حمار من أسير  
وحسن بن عليّ فقام طلبة الكوفة تصفّعوا الغنم فكان الحسن بن عليّ يور  
الغنم من أسيراء وكان حمارهم من الحسن فكانت له سمعة صالحة  
فكبر إلى حدّ أنّه قد سارت على البصرة وإلى كلّها الأزوجة سيّكم (س) أي النسوة  
والأزواج ولكن الله يبرأ من كلّ ما لا يحلّكم لعلّكم تلهيتم به

ولمّا نظر ابن الروقة قد زهدوا على الساق حمار طلبة طلبة آخره في ذكره  
لخصه له فقامت كلب زوجة التي (س) فها - الزينة نمتي أنور حمار  
جائنة مضمونة لها الجنة ومكّك بعدد جاداً بالظن إلى موثّق صبار وحساب  
في محاربه كلّ خصوم عليّ فلو كانت حمار طلبة لكانت حماره في زوجة  
التي (س) أي طلبة لكاه من المستوح أن يكون أصابه زوج من التفتك  
والفرقة في موثّق وحده بالقطع لم يحصل

ولا يحلّ أي البخاري - كتابه طلبة - تنصّب قدر الإمكان الطلبة من  
الخلاطات بين الصّحابة وسائر أهل دار من قدام بينهم - وهذا هو اسم بكنكم  
عن الصّراع بين أبي موسى وسعديّ عليّ وفيه قرينة على أنّه بل هو أخرج  
عنه الرواية فلو أنّ أبا الأزوجة سيّكم في الغنم والأغربة على الساق حمار

الكنز أبي موسى - خالطت موثّق في الكوفة

من الغنم السّالوك لهذا جدّ أبو موسى بهذا التّكبر ومن أبي مصعب  
بحد

بالقائل في تفسّير الروايات التي أوردتها بين أبي العبد وغيره حول  
جدالات أبي موسى مع سدويّ عليّ وأهل الكوفة - يمكن الاستنتاج أنّ أبا  
موسى كانت نسوة أزوجة أفكرو وحيّة

استكافوا طلبة النّخيلة حمار من حوت الصّيد ورفض التّسرد على غيره  
موسى النّخلة ختمها قال أبو موسى لمحمد بن جعفر ومحمد بن أبي بكر  
١ - والله إنّي ببيت حماري من حماري وأحدكم وأمرهم كالأ  
ما كانا نرى بالحرّ إلى كلّ مكان

استكثر هذا الاكثال الذي عظم بين المسلمين مهما كانت الأسماء به  
فل لأهل الكوفة:

الحمد لله الذي أكرمنا به جملة تجمعت بعد كثرتها وجمعنا إجموع  
متعابين بعد القسوة وختم علينا نعمة وأمرنا إياها إجماعاً يستقر  
لشأن أئمتنا عجلت وطاعة وإكرام حواري وسورة الله ومن معهم من  
العلماء

بالإضافة إلى الأحكام الثبوتية للكوفة التي رويها عن أهل الكوفة  
باعتبار الصراح المنطوق على التمسك من طرف من جهة والبرير والطاعة من  
جهة أخرى، مشكلة ما عليه قرينة ينتهي عليها سلباً من أطراف الصراح دون  
جزئية المسلمين إلى مهاري القرية.

١. وشأننا برهاناً ركن نظماً وترتيب صحيحاً لأن عباد الله لا يفسد ما  
عبدوا وإن كنت على نفسها ما حسب تشبهاً في إجماعها<sup>(١)</sup>

ضرورة حصول الخلقة الوحدانية على إجماع الأئمة وعصومتها كإ  
الصحة، على طريقة عمر بن الخطاب قال أبو حمزة لأهل الكوفة

٢. (أيها الناس أئمتنا قد سلمتم من الفتنة إلى يومكم لتختلفوا عليها  
والأمر أن يكون الناس جماعة تحت حكم إمامهم)<sup>(٢)</sup>

تظنر حليم. على يكمش الكوفة<sup>(٣)</sup>

ولم يزل على النبر أن يرى ليا موسى بالقرية ما معه. حيد ورسالة الله

(١) شرح صحيح البخاري لأبي عبد الله (ج ١ ص ١٦٢) وكريهين ذلك وهو لا يخرج من  
علمهم (ج ٢ ص ١٨٥)

(٢) كتاب التكميل للشيخ أبي حمزة (ج ٢ ص ٤٢٨)

(٣) مصادر هذا البحث: التكميل (ج ٢ ص ٤٢٩)، المستوفى على الصحيحين  
للإمام الشافعي (ج ٢ ص ٤٢٧)، تاريخ دمشق لأبي حاتم (ج ٢ ص ٤٢٧)، كتاب  
الفتن (ج ٢ ص ٤٢٨)، تاريخ الخلفاء للشيخ أبي حمزة (ج ٢ ص ٤٢٨)،  
تاريخ الخلفاء (ج ٢ ص ٤٢٨)، تاريخ الخلفاء (ج ٢ ص ٤٢٨)،  
(٤) شرح صحيح البخاري لأبي عبد الله (ج ١ ص ١٦٢) وكريهين ذلك وهو لا يخرج من  
علمهم (ج ٢ ص ١٨٥)



من خرج فهو موسى وموسى هو موسى

ومكانة ذلك صغراً قد نجح في صغر القصة القليلة المعروضة على أن  
ينها أبو موسى في قيم صلاح خلقه من طريق توضيح حقيقة تلك الحقيقة  
التي هي عدم الناس

ومن رواة الذين اعلم في كتابه القوي أن صغراً تلك الآية موسى قد ملأه  
بغيره بل هو أكثر من غيره. لم يأت ذلك بغيره في غيرها ولكننا أن جلت في لا تكون  
نفسه، فليكن لنا من هذا غير من كتب ما لم يكن به

روى القوي الذي من الفضائل مما ذكر بين الحسن وعظم من جهة  
لأن موسى من جهة أخرى

انباراً حتى وعظم الكثرة، ولغير موسى يوفق بالكثرة، وهو جالس في  
المسجد، والناس معظم ثم ..

تأليف الحسن بن علي وعظم رضى الله عنه إلى المسجد، ألا عظم  
وله اجتماع عظم من الناس على أبي موسى ..

لأنه له الحسن، أخرج من مسجدنا ومضى حيث يشاء

ثم صعد الحسن المنبر، وصار صعد معه، فاستقر الناس

لأنهم جبر بن جدي<sup>(١١)</sup> الكندي، وكان من أتباع أبي بكر الكوفة، فكان  
المرء عظمًا وكثلاً وحسن الكثرة

تأليف الحسن بن علي وجهه مسنداً وكثرة الأسير القويين، حسن عظم جبر  
على الجبر والعصر والشد والرخايل الكثرة من الله عرجاً مستحقين  
فأجدهم الحسن فكتروا كثر الكثرة، وسمعتهم وخمسهم وجلا لهم العوا  
على بني بكر<sup>(١٢)</sup>

(١١) ابن عظم من كتاب القوي يذكر أن الحسن كان له دور في حركته الناس على الاستجابة  
لهم على الكثرة بن صرحه القوي وخمسهم جميع الناس

(١٢) الأسماء الطويلة للكوي، وذكر الطبري في تأليفه أن هذه القوي استجابوا له  
على ونسبوا إليه من الكثرة حتى والو، بأنه لا يبلغ التي عشر كلاً بالحسن إلى



واستقبل عليّ وهو يقضي فلو القنات القنعة من الكوفة يسري بلخ  
وأكثر فيهم خطبة استمعهم فيها ثلثون يوم البصري المشرك ثم حرم علي  
بوضيح ذلك والباب ثم تركه ليهيئ وأخذ في الحرب ضد إخوانهم البصريين  
هت هتة، وأنه سهر من علي دخول المشركين في طاعة سلطنة

أما كشي الكوفة أنكم ولستم شركة المصم وطركم، وتقتضونهم بعدوهم  
حتى صاروا إليكم سوريين، فأغضبتم حوزكم، وأجتم الناس على عدوهم  
وفد دعوتكم تشهدوا صلاتهم من أهل البصرة، القدر جمره لذلك ما  
يريد. وإن لم يكن منكم في القوي ولا فيهم حتى يقاتلوا بكم، ولو كان لهم  
مصلحة إلا أنهم على ما فيه القسار<sup>(٢٠)</sup>

و حسب رواية ابن أبي الحديد في شرح صحيح الألبان، نقل عن أبي مخنف  
أن علياً قال: هرجاً بأهل الكوفة يومئذ العرب ووجهه وأهل القصب  
وغيرهم، وأشد العرب من ذلك أرموز الله على الله عليه ولا على دينه، ولذلك  
بعث إليكم وكسركم بعد تقوى طمعت وكثير من بني عن غير حرم مني  
ولا حدث<sup>(٢١)</sup>

وقال ابن أبي عمير في كتاب القنات: إن هذه القنات التي اجتمع عامر  
علي في ذي قور وطوت بفتح البصرة وصل إلى تسعة عشر ألفاً، من بهم  
الدين جازوه من الكوفة بالاضافة إلى من كان مع علي من أهل الحبشة وعمر  
تم صار الناس يلاحقون به من كل لوب<sup>(٢٢)</sup>

(٢٠) تاريخ الطبري، ج ١، ص ١٠٠، في كتاب القنات، نقل عن أبي مخنف: بعد القنات  
تقريباً

## (الفصل الخامس: معركة الجمل في البصرة)

قبل القتال: حيرة البصرة للمساوية<sup>(1)</sup>

وصلى علي بنوك إلى طرف البصرة في منطقة الزاوية وكان أحمد بن محمد  
بمركزه إلى منطقة القرية.

وقد وجد علي بنوك وصوفه قلعين كبيرين من أهل البصرة في انتظاره  
لهذه الخوفا. عبد القيس وشكرين وأهل، وهذا القلق كانا قد حاربنا سبطه  
خسره على البصرة وعسرا جزء من ليثها في المنطقة التي تقدمها، وهذا  
علي بنوك حيلة.

وأعلنت وصوله الخليفة بنوك انطرباً إنرياً لأهل البصرة،  
المضطرين أصلاً من جراء كل هؤلاء القلعين المهددين القوا إلى مدينتهم  
كل حوالب الأحداث للجسم التي سجلت في المنطقة قبل بضعة أشهر. كان  
البصريون يرون أن الأمور قد سارت نحو الهاوية وأن الوضع قد تفاقم الآن من  
تغير الاتجاهات.

وعلي بنوك انضم إلى رأس جيش من أتباعهم من أهل الكوفة. وفي  
مدينتهم توجد بالفعل زوجة الوصول (س) والقتال من كثير سمعته  
وأعطى في يد أهل البصرة قتلوا طاجين من التنازع موقف مشيد من  
بحري.

(1) معاصر هذا البحث: نسب الأكراب الليثي (ج 3 ص 37-39)، تاريخ طبري  
ج 4 ص 313-316.

والله اعلم بالصواب

نفسه منكم، ولا تكلموا فيه، ويحذر الكثرة في رعايا عبد الله، ويكره  
 وقال: استمرت بالقتال إلى جبهة علي، وانسحب الجيوش فارتد البغوي من  
 طريق أبي سفيان إلى مكة وحمل علي حركته فقامت الكوفة فخرج إليه فبعده  
 من قبل الجيوش من وجهه وهم ثلاثة آلاف على بكر بن وائل شقيقه من قبل  
 الشافعي وعلى عبد الله بن جبريل بن مرحوم طاعته

وغيره آخره، والأحرى الأثره الموثقة بالقبول إلى محضره لم يرد من  
والجائز والغير على حياءه مخرم ومول الله حياءه نطق الامر  
قوله الذي من طريقه في محضره نطقه الأثره مبررها من حيث  
الطبيعي فقال له كتب في محضره في محضره الطبعي والمقول بتمامه وراه منه  
الطبعي ووجه ما بين الطبعي من محضره ووجهه بتمامه على وقال الطبعي في  
الامر لم يرد من. وأما نطقه بتمامه ٦٢٤ قبله

وَقَدْ كَفَرَ مِنْ كُفْرَانِي، وَجَاءَتْ نِيَّتِي أَتَقَطَّ عَصْرُهَا مَا يَرَى  
نَظْرِي وَمَوْجِدُهَا مَا يَرَى مَخْلُوعُهَا الْخَلْقُ كُلُّهُ

[illegible]

(۱) نویسنده این کتاب در این باره اظهار می‌دارد: «این کتاب صرفاً برای کسانی که می‌خواهند...

جزء فخر منهج والأعسر بنو حنيفة إلى رأي خالد بن وريح يظنوا مع  
رائه

كان الرضع مسكناً وظلوا صبية موجودين ووجهة التي (من) بينهم  
ودعونا لهم ومنة كثيرة تكون على سطح الرجل العربي، السليم الذي يحمي  
من ضروب رسول الله، التي تنطق بفرقة التي تحت من بلاد معلومة لتستجيب  
يهم ونستهمهم؟ وقد أورد الطبري، جارية وعبد بني هادي، على دعوا عسري  
بن الحمير، يوم بالامتنان وبرك مسكو خليفة فرجع يسير في بني ربيعة  
لله العزة كما لا علم لكل رسول الله (ص) انفسهم لهم

مجموعات المصنفات للأشياء

ولم يبق بعد المكالمة بديل على مساندة أتتير مع القصة والزيور. على أمل أن يصحو ضمير شعبه فيرقضهم في القصة الأخيرة. أثار على عبد الله بن عباس وأوصاه أن يترك جوده على التماس مع الزور. لأنه كان يرى أن عبد الله الزور أفضل من غيره. في أصل المجتمع الحضاري. قصة القرفيد. وكان يأمن أن يروى ضميره إلى الحق. وأنه كان ينشر حادثة معطرباً متفكره. وذلك جلي في قوله لا بن عباس.

ولا تخفى عليك أيتها الملكة الجديدة كمالتي، حالاً فرقة يركب تصحبه  
ويؤلف من قتلته لفرقة ولكن الله العزيز عنيته كل يوم مريضة ظلي لم يزل له ابن  
الملك، عرفني بالحق والبر والعدل في هذه الدنيا سنة ١٢٩٦

وكتب عليّ مداراً لا تشاع طلعة والفرير بالجرم والى الطلعة

<sup>١</sup> في المرح الطوري، وهي دائرة الانتخابي عن التي مستندة على طريقة كود تشيد من إقليم مصر  
التي تسمى مصر الجديدة.

(2) معاصر هذا القسم لا يتجاوز الثلاثين سنة بعد ميلاد المؤلف (ج 3 ص 52) أو (ج 2 ص 12).  
 راجع 2 ص 163 و 209 و 222 كشاف الناشر: القلبي، ج 3 ص 33-34  
 و 199، تأليف: البكري، ج 3 ص 10 كشاف الناشر: السليمان، ج 1 ص 72  
 و 91-96، كشاف الناشر: ج 3 ص 44-45 كشاف الناشر: ابن عبد  
 القدر، ج 2 ص 200 كشاف الناشر: ابن عبد القدر، ج 3 ص 38.

(11) *عجبت بالانتماء* عجبك

فمن جملة ما فيها التلميح بأن عز وجل يكفه تأن لأن أعظم تمريراته من قول  
أنه يجمع قدامه والجار. والله اعلم<sup>(١٦)</sup>

فمن من أنفقته والوزير. حيثما استعفا وأمره كما زوجه رسول الله (ص)  
واسطرز استعفا<sup>(١٧)</sup>

وتجربا

• الله كعلامة ملاحاً وتبدأ دوراً

إنه كمنه أمددنا جد الله حلاً خالفاً الله سبحانه. ولا تكونا كالمس  
الطست فزلبا من بعد كمر فكتا...<sup>(١٨)</sup>

وكتب إلى عائشة:

فما بعد. فليكني من جنس قياسية الله وأمره. فليكني أمراً لأن حلقه  
موسوماً، ما بأن الله. فالمعرب بالاصلاح بين الناس؟

فليكني بهم حساناً؟ ولعمري أن من عرضكوا للبلاد، وحملكوا على  
المنصب، أعظم إثمكوا لأنها من كذا حسان.

وما فليكني حتى فليكني. وما فليكني حتى فليكني

فليكني الله وأمره إلى فليكني<sup>(١٩)</sup>

وفي رواية أخرى<sup>(٢٠)</sup> قد كتب لها فليكني الله الذي كرهه من جملتك ومما أنك  
وأمره إلى الله فليكني التوبة عن عباده. ولا يستغفره كمر كذا فليكني وحده بعد كذا  
بين الوزير على الأسماء التي كمنه إلى فليكني<sup>(٢١)</sup>

وعدد اسم الاستعانة والمطلوبات من قبل عليّ تصحيم شاملاً مع حادة عليّ

(١٦) فتح البلاء، شرح محمد عبد.

(١٧) في رواية البلاغي عن أبي سنان. وفي رواية أخرى البلاغي يقول علي لعنه  
عليه السلام: حرسك في حرسك وجنت. حرسك حرسك فليكني<sup>(٢٢)</sup>

(١٨) تاريخ الطبري

(١٩) الأسماء والسماء لأن فليكني وفي رواية البلاغي عن أبي سنان. هو الله أمره أن  
كمره من يملك فليكني فليكني

(٢٠) كتاب الفتن لابن قتيبة

وذلك في كل خروج فهو كان دائما في عدة عالي اسفله خصوصا في عدة الخضر جميع  
الطريق، أو حسب التغير في الظروف الإطراف والحدود.

وفي الحقيقة فإن حلياً لم يكن يرضى شيئاً على خصوصية سوى الموهوب  
في الطلاق، ومثلما المروج للثقة سيأتي لهم ما يحوز عليه في حرامه الأكبر ضد  
معارضة حلياً لم يكن وجل مسؤولته لهم كان يرى أن الحق معه، وأن حلياً  
لا يجوز، فلو أن يدان في الحق من حقوق تقديم شكايات لهم مع حلياً  
وإيجاد الجواب في النهاية من طاعة والقرير

۴. کیا تیرے گھر میں کسی اور شخص کی عورتوں کی تصویریں لگائی ہوئی ہیں؟

وَقَالِي لَا تَلْمِزْهُ

٨ . لا تعزلي عنك الأنف، وأجلك تسوي بين المسلمين .

**وڪيپيڊيا ۽ ماليڪيٽ**

١٠٢٢

فلمّا رأى عليّ نعمة من إمكانية إنتاج حلقة والزيور بالترابيع، دعا  
معلمه!

٥. الاسم جهة تطبقي والفكرية كالمطبعة، ولا تسكن لها ما  
لبرما وأمرها السادة ليه أكله وأمرها <sup>192</sup>

أشهر من عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب وابن عباس بن عبد المطلب  
صلى الله عليه وسلم فكانت هذه الأسماء الثلاثة ولا سيما

انصافاً الى الزبير بن العوام طلع قمره في نكت مجدي وظاهر مدني  
 رجب السرم بلى وهو طالع له حكمه بالاضافه كحد ثلثه وثلثي وارب وارب (14)

(1) 44-62، السبب الثاني، وهناك كتب الفروع الآن اسم

(4) انهيح اليلالة، يتخرج من البيت

(۱۱) کتاب الفهرست لابن قتیبه

وبدا حتى يظن من قضى قوله وانصرف.

فمرأوا وحف القضاة على أحسن أصحاب العمل في الأرض.

ظفروا على حطاي وتزكوا بيت مال المسلمين الذي في يدي، وعلى  
أهل تصير كلهم في حطاي وعلى يحيى لفتوا كلهم، وألصقوا على  
جميعهم ووثقوا على شيوخ القضاة فكانت معهم قلوبهم وظفروا على  
أصحابهم طسيرة بها حتى لقوا الله صافين<sup>١</sup>.

ومن ثم استنكر حطاي بشدة قيام طسيرة والوزير باستغلاله بوجه  
المرسود أصلاً لأمر انهما السياسية ولتصرف السطير وإحداث الفتنة<sup>٢</sup>.

٥. فخرجوا بغير إذن شريف وروا القضاة (حي) كذا لغير الأخط عند شرفها،  
فخرجوا بها على المصروف لفتنة تامة في يديها، وأمرها جيش رسول  
الله (حي) فخرجوا من جيش ما معهم وجعلوا لا وقد أحاطوا بالظلمة  
ومسحوا في باليها طسيرة غير مكر.

ظفروا على حطاي بها ونزفوا بيت مال المسلمين وفورهم من أهلها،  
لظفروا طسيرة صبراً وظفروا عسراً<sup>٣</sup>.

وأما التاكيد فلو أنه على شريعة وأخلاقه مرة في الطلب لكانت.

١. والله ما تكرر على شيك مستكره ولا مستكره بطول ولا بوقت،  
ولأنهم لم يكونوا حطاي ثم كبروا وروا مستكره ولقد وروا ديور، وروا كذا  
لرسولهم في الإكثار لولا التكرير وما تبت طسيرة إلا منهم.

وقد لهم القضاة القضاة بغير إذن ويكنوا يحيى وروا مستكره في حطاي بمرور  
جوري من حطاي.

روا لروا القضاة بغير إذن طسيرة وظفروا عليهم.

(١) نوح القضاة بغير إذن مستكره.

(٢) نوح القضاة بغير إذن مستكره.

والتى مع ملأ أعضائهم ومسكر لهم نالوا القهرا والكثرة مديونا والحق أولى  
ما تصرف إليه.

ولما لم يزلوا يخطبونهم عند السبيل وكلمهم به شغلا من باطني وناصريا  
والله إن طاعة والوزير وحاشا لمطعونهم على قتلهم ومقتلهم<sup>١١٥</sup>  
وأصل على عورته القوم وطلب منهم الالتزام بالعلاقات للذيل  
قال البلاغري تذا من طبعه

أولهم على كرمه الأبطال حتى يذوقوا وأن لا يجهزوا على عريض  
ولا يمشوا ولا يمشوا مكرهم كذب ولا يقتلوا أحدا ولا يجهزوا مكرهم ولا  
بأهلنا إلا ما في مسكرهم<sup>١١٦</sup>

التي تكون العسكرية والفرز القاتلي<sup>١١٧</sup>

لأن البلاغري في السبب الاشراف ان قداما لموت على ثلث على القوم  
الطبي

على الميمنة هناك الأكثر

على المسيرة: عمار بن ياسر<sup>١١٨</sup>

على المرحلة هو كنانة النعمان بن ربيعة الانصاري<sup>١١٩</sup>

وأعطى ولله لايت محمد (بن السخنة)

١١٥) ولله من عبد الله بن الانصاري تذا من طبعه بن كنانة وعبد الله بن ربيعة  
والنصي ومن على إلى جنتي وحشد يروي عن الأثر في أسد القضاة عليها ولكن مع  
سبب كذا في طبع القضاة وعنده إن طاعة والوزير وحاشا لمطعونهم على قتلهم ومقتلهم  
كفى ولهم مكرهم

١١٦) عمار بن عبد الله بن السبب الانصاري (ج 3 ص 32-33). الانصاري الطويل  
القدوري (ص 44-107) أو مروج الذهب للمسعودي (ج 2 ص 200)

١١٧) ولله أن الأثر على الراد الاضطهاد من القضاة الممثلة لنفسه في القوم عمار بن  
ياسر أكثر من ربيعة في الأثر كذا من كنانة العسكرية لعمار كان كثير السن في حد  
له ٦ يسكن ان يكون متوقفا في القضاة في هذا مكرهم

١١٨) في ربيعة القدوري الاثر كذا على المرحلة بن ربيعة بن ربيعة

كان حله الآخر تمام نظراته أما فعلاً فكان التشكيل العسكري كان  
 يعتمد على التوزيع الجلي للوحدات فكل قيلة كبيرة أو عدة قبائل في غرب  
 أو مجموعها ربيعة لأصل المشترك كانت تشكل ما يمكن تسميته بالكتيبة أو  
 الفرقة العسكرية ويكره لها تلك الميقاتي من قبلها وأما ذلك كان جيش بني  
 بنشكر من سبع فرق<sup>١</sup>

مسند ومسيره بقيادة سعيد بن عيسى الهلالي

مطرح والائمة مبرور به بقيادة ربيعة بن القنبر الطبراني

لوس حلال وحسن وديانة بقيادة سعد بن عمرو الكندي

أشعث ومطرح موت وفضيلة ومهرة بقيادة سعيد بن حدي الكندي

الأرد وريجة وعظم وعزاجلة بقيادة صفح بن مسلم الأزدي

بنكر بن وائل وعطاب وسائر ربيعة بقيادة مطرح الهلالي

عليه بقيادة عدي بن حاتم

ويضاف إلى هؤلاء البدائل من عرب بني الأندلس وفضل الجندال وكان  
 عليهم عبد الله بن عباس

وأما بشأن قيادة القصرين الآخر فكان البلافاني

إن محنتهم كانت تكون من خيلة الأزدي بقيادة مسروق بن شيبان

ومسروق كان يتكون من قبائل تنجم وحبيه والربابية بقيادة حلال بن  
 ربيع

وتكون الروابطات في عهد الله بن القزير كان له دور مهم في القتال ويبدو  
 أنه كان يتولى القيادة العامة للفرقات بالقيادة عن يمينه وحسب العصر القديم  
 (الآلات به أملي المصروف كفي الجبل) إلى قريشهم عند شدة المصروف

وأعطى المصروف في الأخبار الطويل المزد من التفاصيل بشأن التشكيلة  
 الفباطية لجيش حادثة

١٤٤٥ حادثة الفطيمية في خلافة ما وروى المصروف في الأخبار الطويل والفطيمية في غناب  
 الأسماء

قریش و کنانہ، بقایۃ مہد الرعس، بن خطاب بن اسود

الحزب، بقيادة عبد الله بن عبد الحبيب السبيعي

نظام، بقيادة عبد الرحمن بن جابر الراسبي

کیس، بقیہ تعلیم میں مسعود

ملحق، طهارة الرقيم بن فواد السارحي

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ رِزْقِكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِ السَّاعَةَ وَمَا يَكُونُ لَكَ فِي يَدَيْهِ إِذَا خُذَتْ بِعَنْقَبِكَ

**والله اعلم بالصواب**

عبد القادر محمد بن طه، مدير التربية والتعليم، عبد الله بن الزبير، والقواء

بسم الله الرحمن الرحيم

بهم الممثل الموضح والتأنيق القوي بين القنصلين المصالحين،

روايات من عصر القديس فيلهبوس (الآلة يمكن ملاحظة من المبالغ

**٤- أوردت بالشكل المرفق التالي**

المهاجرين الأنطونية (أمر بـ العبيد) وتبعاً بالهجرة العذراء إلى سفينة عائلة

قبله ربيما الكثير (عرب شمال الجزيرة العربية) مسودها (مات الى

وكانت المسودة النظرية رقم ١٠٠

التبائل الجمالية في السويد بين القوانين

الانتم

ولقد وجه الجيشان الشهابي في مكان يدعى «الجبلة» قرب «البحر» إلى

(۱) واگر الله تعالیٰ فی مروج القلیب یک عالم مصوب اعلام علی حاضر به علی

العلماء من قبله وبعده

٤٤٤ رتبة السحرة السحرة

(2) **حصہ اول** کتاب الفوائد لابن سیدنا رجب 2 ص 277، الفوائد الخلیفۃ ابن سیدنا

دیس ۱۲۶-۷۸ خیار طبرکہ، دیوبند، ص ۱۴۵۔ کتاب الزیارات للعلوی (ج ۲)

الطريق T من رقم (حي 022 وحي 6418)

(1) ذكر المؤلف ابن مهدي في كتاب الفوائد وهو على يد القسطين من البصرة. وهذه نسخة

من ثم في دراسة أولئك الذين سجلت في سجلات مستشفى كينيدي كينيدي (1) وكان  
النتيجة هي: لا عذر قانوني فيقول انه كان السرقة التي كانت خطر وقد عرّب الحرس

100

وملوت حاشية دور القادة الأجلي للولايات المستوردة على حلي

وعندما مضى على هذه الله قد أمرت أن تجري في بيتك فاقض الله  
والرجعي ويقول لطفة والوزير. ثم يأتى ناسكاً وأبوتاً ودولة رسول الله  
ومستوراً معاً<sup>١٩٦</sup> ردت عليه حاشية بنظرة سامة القنفا في عونها ميل  
المسرة

مررت بالمدن فأورد رجلي حاشية في عروجه وقد أقيمت برهنا،  
وأشريت على عروجه منافع المجدد. فمطيت حاشية الناس فقلت لها  
كنا نعلم على عروجه وبعده الله فرب السور والبرية هي أمة وموتج السحابة  
المجدد. ولكنكم تستمردون فأخذك من تلك مكة فليأخذوا بها أعض  
الغرب للرحيل، فمررت عليه فركبت منه فأنظر الفلاح. هناك الدم الممرم في  
الهد الممرم في الشهر الممرم. وكيم الله لقد كان من أحسنكم لرجاً وألذكم  
الله<sup>١٩٧</sup>

وعندما بن يامر كان له دور في القصة لصالح حلي يقول المسموي في  
مروج الذهب:

ألم تلم عمار بن ياسر بين الصمن فكانت بها الناس ما لا يعلمونكم حين  
كانهم هذا لكم في القصور والمزمار حطفت الممرم؟

وعاشة على جمل في مروج من طوله كعشب الله أليسوا تفسر  
وطلوه القبر وجعلوا منه قبره. والله شعبي على تلك بالمروج  
لغة خسار من موفيداً لشعبي. إلى مكة كدعين؟

لقد كنى كعشب بدم حشاق

فأورد لعل الله في هذا اليوم القلي والمطاب. بغير العدل<sup>١٩٨</sup>

في الحديث أن سواي بين ثلاثة أيام دون قتال كانت خلالها الممرات  
والموادلات دائرة بين الطرفين، ولكن لما لم تسفر عن أي حل كان لا بد من

(١٩٦) كتاب الأدم القلياني

(١٩٧) كتاب الأدم القلياني

لهذه الموقفة القليلة وكانت يعلية تلك حكمة ترمي من دجل من اتباع علي  
للمرعي بهم وعمل يزعمه كالفين الصم والعمى المصنف = تلك علي عندما  
لا يبعد بالقليل وتلك الآن كتاب المصنوعة. وتلك تلك يوم العشر من جمادي  
الأخر سنة ٥٥٠ للهجرة.

وبعد القليل وصلت القمامة

ثم إن علياً كثر ليه من محمد بن الحسين القليلة. فقدم يريه في مكانه  
المرية العكسي. فظن بها وقد لا أن قبل البصرة بعد ذلك من التبرير والمضوء  
الأمر

فقدم محمد بالمرية لاستقبله قبل البصرة بالفتنة والسيوف. فوكل بالمرية  
لقد ألقاها منه علياً وبني الله. وتحتل وحفل مع الناس. ثم تولى له  
مصلحة

واحد القليل وحيد البصرة

وذكر المؤرخون قصصاً ملحمية من القليل بين بني الصوفة من جيل  
الكون والبعثرة. فالحبال العربية بتلك عام كان قبلها مروجين على النظر بين  
كما ذكرنا. ولذلك كان بين الكوفة والكون بين البصرة والوريدة البصرة لخواصه  
وبعد الكوفة. وكذلك مصر. وهكذا

وفي الروايات الشريفة الكثير من قصص المسلمين الذي يظهر بطولاً  
الصالحين ونفسهم والاعوجج والأوجير التي كانوا رعونها لتجميع  
انفسهم على القليل. ومنها مثلاً

حين بنو حبة لا تتر ٥٥٥ حتى تروى جيداً تتر ٥٥٥ ص ١٠  
بصره ١٠٠

(١) القليل الأثر في القليل

(٢) تاريخ خليفة من حيلة. وما بين سباني. كتاب القليل فيكون القليل من جيل  
الأمر

(٣) كتاب الأكرال القليل

## والشمس التلألؤ الناري من ظهور إلى غروب الشمس

قال ابن الأثير في الكامل أن أحد الشاركنين في المعركة وصف سرايا  
القتال كما يلي: هذه كذا يوم القيصر تركبنا بالنيل حتى فشتنا ونطاعنا بالرماح  
حتى تكسرت وتشتكت في صلواتنا ومجودهم حتى قوت شيرت علينا الضحك  
سارت ٩

والشمس التلألؤ في مغربها الطلوع إلى درجة أن بعض المغلاء من  
العلماء من اعتدوا بصحرة في التلألؤ منقولاً من قولهم أي لا تضرنا بسوءكم  
التردد والاعتناء على أنفسنا والأذى والادخل حلقاً على الأرواح يكون  
إلى الأثير في الكامل هذا رأي وكنت كنت أعظم منها فليها ولا يهدأ ولا أكفر  
عزماً مظهره ولا رجلاً مظهره.

وبالاعتناء في المفاصلين المتكئين بدأ تسلط قيادة الميسر على في  
المدارية فقل صيرة بن شهاب وحلال بن ربيع فافلا جيش عائشة وأهل  
فيلها كتب بن سو وهو من قسم دحماء الأزد وحامل رايهم. كما قال محمد  
بن طلحة بن عبد الله

ومن جيش علي كثر زيد بن صوحان ومن عبد القيس أخطاه بن الهيثم  
الصفوي (من دحماء) ونداه بن الحنن بن حنونة القوي ومحمد بن سلم  
الأزدي ١١ وكنت بن عمرو بن جشارة (من مراد اليسر) وحده الأثير كان يرثه  
حينئذ كثر

أما يوم جهدي بعد التلألؤ ١٢٢٢ والسموت دود كالميل المجلد  
١٢٢٢ أن تملأه نعمة على أخصي ٩

وأما زيد بن صوحان فله وهو يلقب بـ التلألؤ الأثير ١٢٢٢ تكسر من هذا  
ولا تضره عني توجك وتزجوا القنصين وفروسي في الأوغر دسة كتي سائح  
أما ١٢٢٢

١) وهو جد الرابي المشهور في مصنف الذي يجرى من اسم المصنف لأحفاد أخته  
المعروفة والفرد دوى من كبار النور من السوميين كطولي والداري.  
٢) نسب الأثر في الأثير

ووصل الأمر إلى حد الانقسام الجدي القاتل بين اثنين من أهم  
 مبادئ الجيوشين: قال البلاطوني من أي منصف هو القتل مائة الأكر ووجد  
 الله بين القرير تاملتاً غيرتين لم تلتقا حتى عززاً إلى الأوتس وحر كان معجز  
 بينهم أسماهما وكذلك عبد الله بين القرير يكون حين استكلاً نظومي ومثلها  
 وكان ١٧ نشر جرود نظومي وعيد الله

هكذا. لأن بين القرير لو كانا نظومي والأكر من هذه الأكر لو كانا نظومي  
 وبني القرير كذلكاً جميعاً...

وبنظر ملاحظه على الأكر بطرك عبد الله فكانت. والكل استكلاً ورويت  
 من بشره بسلامت مائة

ولما مضت بدأت المكفة تعيل لصلحة جيش حلي. ووجدت فوائد عاتية  
 كالمطبخ ونهاية

لواكفكف الناس من المعطية... ونهت الأزد وبسلة. فافعلوا للألا  
 شديدة 4.

### مشروط القبول الزمر<sup>(١)</sup>

مع استعار حتى القتل منزلة جعل عاتية إلى وهم القدرات لعل المصروف  
 لديها خلط من على في حفرهم. كان الجميع يرون الجبل الأحمر متصباً  
 ولما لعل هودج أم المؤمنين مستقرهم وتكلمهم المصروف فحربون إليه وبأمر  
 الاستسلام كانوا قد حلقون حول الجبل وبالحق من به كل حيرة ومما كان  
 الفرج نال المخرج من أفعال البصرة يشظون سرهم وهم يسكرون بنظام المجلس  
 مستبشرين في حباته (الكل يرحلهم سجوناً ويكفون كاهم بأعلى بلطهم فحسب)

(١) بحار هذا البحث: شرح صحيح الصلاة لأبي القاسم (ج ٤ ص ٢٥٣) أسام  
 الأكراف البلاطوني (ج ٢ ص ٤٤٥) وأج ٣ ص ٤٤-٤٥. الأمر بطرق القديسين  
 (ص ٤٤) في الطبوع لأبي القاسم (ص ٤٢٥) مروج الذهب للمسعودي  
 ج ٢ ص ٤٢٥.

وقدّم زين لمي المجلد ومضاهى نسخة الأثر وطلب ومن  
 منكر من حرق المجلد وقدّموا جزءاً جمالياً وحفظوا حرق المجلد بمشور  
 عنه، وقد كانت الرأى تكثر من التكرار، والأذى نطق من المصاحف  
 والكتب المجلد تكثر من التكرار ومن حرق المجلد كتابه قد لا  
 كمنه ولا تتركه.

ورغم أن المبركة أعادت تبديل نسخة المجلد على وتكون ومن  
 الإنهيار الذي حصل في صفوف قوات الخلافة والحزب، إلا أن حياً استج أن  
 ما دام ذلك المجلد كلاً على يقاتل المقاتلون من القتال حتى يُفاد عن  
 أعرض، فخر على تركة بالمر كيز على إسقاط تلك المجلد بأي وسيلة. وبالمثل  
 انصرفت المصاحف على حلق حلقه وحده.

تكررت التبدل لمي المبرج حتى صار كالمجلد وكان المجلد مبعثاً  
 والمبرج مطلق بمصاحف المبرج.

وتكثر المبرج بمصاحف المبرج حتى كثر المبرج والمبرج والمبرج  
 الأثر والمبرج.

وتشغل على نسخة والمبرج حتى كثر المبرج.

ومرر فلمس كحل البصر من المبرج لا يخرج إلا من  
 أصبح على المبرج ومن يتركه وتكون.

بأنه في ميزانهم والمبرج والمبرج والمبرج

الأثر من كم جودهم والمبرج والمبرج والمبرج

بأنه رأى على كثر المبرج المبرج والمبرج والمبرج  
 المبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج  
 والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج

(١) شرح تكملة المبرج للمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج  
 (٢) رمي دولة المبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج والمبرج  
 المبرج



المعلم: **معلم**

والسنة السادسة من ملك الناصر الكبير في سنة ثمان مائة  
ومائة وثمانين ألفاً وخمسمائة وخمس مائة وخمسة عشر ألفاً  
وخمسة مائة وخمسة وعشرين ألفاً وخمسة مائة وخمسة

ولكن يكاد ينفذ الاجمالي للكل يوم الفصل، ذكر حقيقة انه دخل  
في الامر لا يعرفون انما حسب رويته وسبقه انك حسب الفروا وروا في  
الروح القوي انه عند كل المرحه كان صوره الفايه صديق من المصاحف  
عني وحكيم من المصاحف كانت وروايت قد يروا في المصاحف  
الاجمالية كمثل حرب الجبل - حسب تاريخ الطوطي جاء واثلاثون ألفا  
وحسب الطوطي المذكور لاي حد كان جده في كل سنة الفايه والبالغي  
يروي عن بي جده انه كان مثل المرحه الفايه 20 ألفا. وقال الطوطي في  
تاريخ المرحه عرفت كل الفايه ثلاث عشر الفايه وذكر الطوطي في  
الكل الاجمالي انه اربعة عشر الفايه منهم الفايه من المصاحف عليا ولي  
المصاحف الطوطي الفايه الخمسة عشر في الفايه الاجمالي في جده المرحه  
والفصل المرحه كان الفايه الفايه 15 الفايه 15 الفايه. وكان جده علي الفايه  
مصرين الفايه الفايه 15 الفايه 15 الفايه

دعوتاً لا یسکن الترنوی، من علی الانیالیق، و حسیة نیکه انی، کسکس من  
 ۲۰ نو ۲۰ کک ککلی، ایلا من السککک من الترنم ککک ککک، و ککک ککک، نو  
 کککک کککک

- [illegible]

ورغم أن نسبة الكثير من قتل يوم الجبل كُتبت من قبل القبائل  
 العربية المستوطنة في البصرة إلا أن نسبة قريش بحسب حدسنا من أينما  
 انطلق ننسبوا البصرة كانت موطنين جد طري من أبي طالب وقد حدد خليفة<sup>٢٥</sup>  
 أسماء ٥٥ قبلاً من كل بطون قريش الذين سكنوا بصرى

## عني بصلاح مع المهزومين<sup>٢٦</sup>

وطلب عني سبيل السلاح تحذ أهلك المهزومين هم تدي ماضي  
 عني ألا لا تجهز على مريح ولا تبيع كثراد ولا تخلص في وجه كغيرك  
 كسر السلاح فهو كسر ولكن ككثرة به فهو كسر ثم كسر الأسنة والأسنة<sup>٢٧</sup>  
 وانكسر عني بمصاهرة السلاح الذي قال به احتلاله وتوريطه عني  
 قوله<sup>٢٨</sup>

ويستكن ملائكة معكم البصرة النبوية في سبيل السلاح التي أجهزها  
 عني تجدد أهلك المهزومين حو له طرر خص سبيل رسول الله (ص) يوم  
 فتح مكة ليداء لك أهلكه ماكر من منهم ولم يخلص منهم من غير أن يوم الشهد  
 للمروان بن الحنكف إلى درجة أنه رفض لوليد بنه حبر أسيرة مستسلماً  
 لا حاجة لي في بنة. أجهز لك بخرية لو بخرية بكنه فأكبر بنة<sup>٢٩</sup>  
 إلا أنه احتلاله ولم يخرجه

وخاض من أمة أسيرة وأهلكه الغير كادوا أسيرك محمد يقول المورخون  
 أن كلاً من جهلك من القوي ومروان بن الحنكف وعبد الله بن عامر كانوا له  
 بغيره في بيت واحد أزد البصرة بعد الفتح فسلم عني مكافئهم ولكنه لم

(١) تاريخ خليفة بن خياط

(٢) حاكم هذا البلد تاريخ الخليفة ٢٦٦ من ١١١٢ غلب الأتراك على البصرة

(٣) ١٦٦ من ١١٦٦ تاريخ الخليفة شرح محمد بن عبد الله ١ من ٥٥٠ و ٢ من ٢٥١ من تاريخ

العلم الخليفة ١٦٦ من ٢٥١ و ٢ من ٢٥٢ كذا في تاريخ ابن الأثير

١ من ٩٢١ كذا في تاريخ الخليفة ٢ من ١٠٥٥

(٤) تاريخ الخليفة وقرئ من ذلك في تاريخ الخليفة في كتاب الأتراك

(٥) غلب الأتراك على البصرة

(٦) تاريخ الخليفة شرح محمد بن عبد الله وقرئ في تاريخ الخليفة الأتراك من طرف

من سنة المروان كسر الذي كان في كل مكان تم ذلك في تاريخ الخليفة ١ من ١٠٥٥



### الفصل السادس: قلقش مع الروايات

ملفوظات حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب

تذكر الروايات أن الزبير بن العوف قد انضم إليه من المعركة في المظفرات الأخيرة وذلك عندما اجتمع معه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وذكروا بأن رسول الله (ص) قد قال له يومئذ: «لقد كنت في غفلة»

وہ تحقیقاً بتاؤ کہ لفظ الرجیع کیا عرف کیا علمو ہیں یا نہ ہو جو جوڑی میں  
جیسے علمو جسٹ، (اُن الرسول (ص)) کمال حد تک پہنچے تھے ان کے لئے

وهذه رولية أين جدد في الاستجاب التي تلخص في

ثم شهد الوزير الجميل، تفضل فيه ساحة الفتاة على والدها، فلما  
بين التي (مر) قال له سيدة وجلدنا وسكانك بضمها الى يمين (الملك  
سكانك) على وقتك انك الوزير وقتك فانصرف من الفتاة

٦٢) مصادر هذا البحث: الاستيفاء لأبرز عدد المؤلفين 1993، تاريخ الفقه الإسلامي (د. ج) 1992، تاريخ مذهب الإمام مالك (د. ج) 1988-1989، 1987، 1986، 1985، 1984، 1983، 1982، 1981، 1980، 1979، 1978، 1977، 1976، 1975، 1974، 1973، 1972، 1971، 1970، 1969، 1968، 1967، 1966، 1965، 1964، 1963، 1962، 1961، 1960، 1959، 1958، 1957، 1956، 1955، 1954، 1953، 1952، 1951، 1950، 1949، 1948، 1947، 1946، 1945، 1944، 1943، 1942، 1941، 1940، 1939، 1938، 1937، 1936، 1935، 1934، 1933، 1932، 1931، 1930، 1929، 1928، 1927، 1926، 1925، 1924، 1923، 1922، 1921، 1920، 1919، 1918، 1917، 1916، 1915، 1914، 1913، 1912، 1911، 1910، 1909، 1908، 1907، 1906، 1905، 1904، 1903، 1902، 1901، 1900، 1899، 1898، 1897، 1896، 1895، 1894، 1893، 1892، 1891، 1890، 1889، 1888، 1887، 1886، 1885، 1884، 1883، 1882، 1881، 1880، 1879، 1878، 1877، 1876، 1875، 1874، 1873، 1872، 1871، 1870، 1869، 1868، 1867، 1866، 1865، 1864، 1863، 1862، 1861، 1860، 1859، 1858، 1857، 1856، 1855، 1854، 1853، 1852، 1851، 1850، 1849، 1848، 1847، 1846، 1845، 1844، 1843، 1842، 1841، 1840، 1839، 1838، 1837، 1836، 1835، 1834، 1833، 1832، 1831، 1830، 1829، 1828، 1827، 1826، 1825، 1824، 1823، 1822، 1821، 1820، 1819، 1818، 1817، 1816، 1815، 1814، 1813، 1812، 1811، 1810، 1809، 1808، 1807، 1806، 1805، 1804، 1803، 1802، 1801، 1800، 1799، 1798، 1797، 1796، 1795، 1794، 1793، 1792، 1791، 1790، 1789، 1788، 1787، 1786، 1785، 1784، 1783، 1782، 1781، 1780، 1779، 1778، 1777، 1776، 1775، 1774، 1773، 1772، 1771، 1770، 1769، 1768، 1767، 1766، 1765، 1764، 1763، 1762، 1761، 1760، 1759، 1758، 1757، 1756، 1755، 1754، 1753، 1752، 1751، 1750، 1749، 1748، 1747، 1746، 1745، 1744، 1743، 1742، 1741، 1740، 1739، 1738، 1737، 1736، 1735، 1734، 1733، 1732، 1731، 1730، 1729، 1728، 1727، 1726، 1725، 1724، 1723، 1722، 1721، 1720، 1719، 1718، 1717، 1716، 1715، 1714، 1713، 1712، 1711، 1710، 1709، 1708، 1707، 1706، 1705، 1704، 1703، 1702، 1701، 1700، 1699، 1698، 1697، 1696، 1695، 1694، 1693، 1692، 1691، 1690، 1689، 1688، 1687، 1686، 1685، 1684، 1683، 1682، 1681، 1680، 1679، 1678، 1677، 1676، 1675، 1674، 1673، 1672، 1671، 1670، 1669، 1668، 1667، 1666، 1665، 1664، 1663، 1662، 1661، 1660، 1659، 1658، 1657، 1656، 1655، 1654، 1653، 1652، 1651، 1650، 1649، 1648، 1647، 1646، 1645، 1644، 1643، 1642، 1641، 1640، 1639، 1638، 1637، 1636، 1635، 1634، 1633، 1632، 1631، 1630، 1629، 1628، 1627، 1626، 1625، 1624، 1623، 1622، 1621، 1620، 1619، 1618، 1617، 1616، 1615، 1614، 1613، 1612، 1611، 1610، 1609، 1608، 1607، 1606، 1605، 1604، 1603، 1602، 1601، 1600، 1599، 1598، 1597، 1596، 1595، 1594، 1593، 1592، 1591، 1590، 1589، 1588، 1587، 1586، 1585، 1584، 1583، 1582، 1581، 1580، 1579، 1578، 1577، 1576، 1575، 1574، 1573، 1572، 1571، 1570، 1569، 1568، 1567، 1566، 1565، 1564، 1563، 1562، 1561، 1560، 1559، 1558، 1557، 1556، 1555، 1554، 1553، 1552، 1551، 1550، 1549، 1548، 1547، 1546، 1545، 1544، 1543، 1542، 1541، 1540، 1539، 1538، 1537، 1536، 1535، 1534، 1533، 1532، 1531، 1530، 1529، 1528، 1527، 1526، 1525، 1524، 1523، 1522، 1521، 1520، 1519، 1518، 1517، 1516، 1515، 1514، 1513، 1512، 1511، 1510، 1509، 1508، 1507، 1506، 1505، 1504، 1503، 1502، 1501، 1500، 1499، 1498، 1497، 1496، 1495، 1494، 1493، 1492، 1491، 1490، 1489، 1488، 1487، 1486، 1485، 1484، 1483، 1482، 1481، 1480، 1479، 1478، 1477، 1476، 1475، 1474، 1473، 1472، 1471، 1470، 1469، 1468، 1467، 1466، 1465، 1464، 1463، 1462، 1461، 1460، 1459، 1458، 1457، 1456، 1455، 1454، 1453، 1452، 1451، 1450، 1449، 1448، 1447، 1446، 1445، 1444، 1443، 1442، 1441، 1440، 1439، 1438، 1437، 1436، 1435، 1434، 1433، 1432، 1431، 1430، 1429، 1428، 1427، 1426، 1425، 1424، 1423، 1422، 1421، 1420، 1419، 1418، 1417، 1416، 1415، 1414، 1413، 1412، 1411، 1410، 1409، 1408، 1407، 1406، 1405، 1404، 1403، 1402، 1401، 1400، 1399، 1398، 1397، 1396، 1395، 1394، 1393، 1392، 1391، 1390، 1389، 1388، 1387، 1386، 1385، 1384، 1383، 1382، 1381، 1380، 1379، 1378، 1377، 1376، 1375، 1374، 1373، 1372، 1371، 1370، 1369، 1368، 1367، 1366، 1365، 1364، 1363، 1362، 1361، 1360، 1359، 1358، 1357، 1356، 1355، 1354، 1353، 1352، 1351، 1350، 1349، 1348، 1347، 1346، 1345، 1344، 1343، 1342، 1341، 1340، 1339، 1338، 1337، 1336، 1335، 1334، 1333، 1332، 1331، 1330، 1329، 1328، 1327، 1326، 1325، 1324، 1323، 1322، 1321، 1320، 1319، 1318، 1317، 1316، 13

[illegible]

وفي رواية للحافظي ان الزبير قد حوسب بكلام علي واجاب ظفروني ما  
ذكرت حلة لا علم بالعلماء

وفي رواية لابن حبان ان الزبير اجاب علي لما ذكره بالعلمت انكرني  
ما كد سبقت من لوقي راجعاً

بل ان رواية ابن خزيمة تليق بمهابة علي عليه السلام في رد الزبير وما حلف  
ونسبته وسبكه

خرج علي عليه السلام من مكة في سنة الف وستمائة من الهجرة وهو حارس  
ابن الزبير؟ مخرج كراه علي لما كان بين الحسن بن علي بن ابي طالب وبين علي بن  
ابيكما لم كان علي يا ليلك عبد الله ما جاء بك ما جاز

كانت جنته يطلب دم عثمان

لأن علي يطلب دم عثمان على الله من نخل حياضه تشبهه الله يا زبير  
من تعلم تلك صوته بي ركن مع ركنه الله صر وهو حاكم علي عليه السلام  
سلم علي ومولاه الله صر وعبدك في نعم الله عليك عليك عليك لك يا زبير  
لكن تقاتل علياً وأنت له الظالم

فان الزبير نعم

فان علي السلام تقاتلني

فان الزبير نسجه والله ولو ذكرنا ما نمر جنت اليك ولا تلتقيه

وتصحب الزبير ان الزبير لما رجع وأراد الاكسراف اتهمه به عبد الله  
بالجس وطلبه بالاحتمار

روي ابو حنيفة النعمان في الاخبار الطوال عن علي بن الزبير عن علي بن  
ابن عبد الله بن ربيعة التميمي قال لما بني كذا تنصرفا قال يوكفه يا  
أهنا قال نعم في حلة الأمر من يصره وقد تكرر علي امرأ له كنت  
خلفت حده فصره يا بني من قال عبد الله لو كان لا يرجع لو يسكن الله  
هنا

تقریباً و منقسم به دو قسم است: یکی که منقسم به دو قسم است و یکی که منقسم به دو قسم است  
و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی  
نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

(۱) و منقسم به دو قسم است: یکی که منقسم به دو قسم است و یکی که منقسم به دو قسم است  
و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی  
نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

(۲) و منقسم به دو قسم است: یکی که منقسم به دو قسم است و یکی که منقسم به دو قسم است  
و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی  
نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی

(۳) و منقسم به دو قسم است: یکی که منقسم به دو قسم است و یکی که منقسم به دو قسم است  
و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی و نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی  
نقل البطلانی فی تاریخ الفقه الحنفی



وهذه أربعة مقبولة وتسلطل حزبل للمجربى سيرة لأحداثه لأن الزير كان يعرف من قبله أن صغراً من مع حلي، فقال أن مشهور، يعرف الناس من في الأقاليم لميلت فلا يصح أنه يتأخر بذلك ولا يمكن للزير أن يكون تأخراً بعدد رسول الله (ص) أنه يشك حلي وهو الذي كان منحطاً في المنهج يعرفه حلي على شهره طويلاً أو كان حديث الرسول (ص) للزير يتعلق بمسألة بسيطة أو يتخصص لا علاقة له بأساطير الفساح القدامى فيد مني بالقدرة الكمال يمكن أن يكون خلقاً من حلي الزير إلى أن تأخر به حتى وجدنا من المصنف ولكن أن يكون الزير تأخراً لحديث هذه الخبر به من المصنف أو المصنف أحاد ذلك المستحق.

وتطرح في الروايات التي تقول أن سيرة من الزير عن الفلاح هو اكتشافه أن شمار من يأسر موجود في صندوق ملي أكثر وكالات وصفاً وهذا احتمالاً: يقول قبله في "الطريق إلى الزير" أن تأكد من وجود صغر مع حلي أنه يأمر أن كانتصحب هذا صغر الفلاح في قطع ظهره ثم بدأ يرفد حتى سقط منه سلاطه (1)

بل أن ابن سعد في الطبقات الكبرى أنساب سيرة جديداً الذي لا يتحارب الزير لذلك، يصفه الزير مع حلي؟ قد يرى من حكمة أن من حلي الذي يتركه أن من حلي مع حلي حيث تكثر بسوءه حلي من أبي طامبه من عبد المطلب؟ أجمع الزير منه. تطيب فإن هو تخير من حلي له مائة صلبه (2) حلي

وبعد هذا التمهيد كذا يذكر السؤدد حل لتسحب الزير من السؤدد؟ لا يمكن أن يجزم بشأن ذلك ولكن لا يرجح أنه بالتفصيل قرر الاستحباب من معاني الحمر كذا، ولكن كذلك سئل بعد أن استمرت الحمر مع ولا علاقة له بالتحديد بكلام قاله حلي أو حمار من يأسر غريباً وأدى الزير العديد الكثير

(1) أنساب الأشراف من رواية آية ابن المطرود وتاريخ الطبري حروي أبو حنيفة الطبري في الإخبار الطبري الطبري وابن الزير أنه علم أن صغراً من حلي رفض الله من تأخر به كان له الزير رسول الله (ص) لأنه من مع حلي، وهكذا كانت البداية

من الصلح على المسلمين الذين يستطرون من الجانبين فتروا لثقتهم لعله يجدوا  
الرمح لم عمله لتسحب بصل تروى القنالك وعطاسة أن جعلته قد قروا،  
فقط لكان ذلك كما سألني

## روايات مثل الزبير<sup>(٩)</sup>

وتقول الروايات أن الزبير فعلا لتسحب الحق به عمرو بن عمرو  
شعبي حتى كلف وهو يعلني أن ذلك لأنه كلف بمرقة رسول الله وسواها  
لأنها فعلا حياض رسول الله وسفر حرمته. ثم ألقوها وانصرفا

ولا بد طبعاً من الأثرة في الروايات فلا يجوز أن يعني كل زبير  
مكناً، ولكنه أحد فرطية الحركة (الكثرة) بل يغفل الحديث عن نظم القصة،  
ويكون من الشعر لو تم الترح بضم شخص مشهور في الأمر  
ووجدنا ذلك.

روايات ابن سعد في طبقات الكوفي حول مثل الزبير فيها شبه لجام  
الغني، ثم يقرر في مثل الزبير بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو  
الروايات تنسب للأحرف بن ليس، زعيم قبيلة لخم، وهو الذي التصق به من  
مثل الزبير لأنه اعتز به وولاه من القداء على سلك في حرب الحارث ويقتل  
يس من القداء بعد ذلك لأنه أن يعرف إلى الله بكل سلام،

في رواية أبي علقمة القرظي أن الأحرف قال لأبي الزبير على حرب  
(لعله الذي كان يسكن بين الكس) لعمري (ربما كان ممن كان معه) وقتله

وفي رواية أخرى في قصة أن الأحرف لم عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو  
أن يذبحه بالزبير (فكذلك كان) عليه ثم جاء عمرو بن عمرو بن عمرو بن عمرو  
لأحرف لقتله لوكنته في رأيي السباع لثقتهم.

(٩) سلك هذا البيت: طبقات الكوفي لابن سعد (ج ١: ١١٢-١١٣ و ج ٢  
مر ١٩٥)، الاستيعاب لابن عبد البر (١: ٢٥٥)، الأنبار الطوائف (١: ١٠٠) - سيرة الكندي  
(مر ١: ١٩٤)، تاريخ الطبري (ج ٢: ١٤٥) تاريخ دمشق (١: ١٠٠) ج ١  
مر ١١٧، و مر ٤١٥ و مر ٤٢٥، أساطير الأعراف للبخاري (ج ٢: ١٣٤)  
الفاطم الكندي في السيرة على التفسير من (ج ٢: ١٣٥).

وفي رواية أخرى (الفرق) أن الأحف كل قومه ما أصبح؟ وما لم يرد  
 إن كان الزبير قد بين الطريق من المسلمين فمثل أسعدنا الآخر لم هو يريد  
 الخلفاء بعده<sup>١١٠</sup> قلح الزبير ثلاثة رجال من بني شيبه وهم عمرو بن عمرو  
 وضئق بن شيبه ونجيع (أو عليل) بن حنيس فوجه عمرو بن عمرو لولا  
 ولشيبه معه فغلب الزبير عليه فربط أن يصره حتى قتل ولكنه حاول الهروب  
 فيه وصلى وجهه فقتلوه

وفي رواية أخرى في الإخبار الطوال أن الزبير لما انصرف من  
 الحضر كما مر بالأحف بن قيس وهو معزول الأمر - فقال الأخير قومه لا تفل  
 بكم من يائنا بغيره (١) فالتصيب عمرو بن عمرو عليه السلام

وروى القهطاني في تاريخه أن الزبير لما انصرف من الحضر كما لا يخفى  
 بالأحف بن قيس فقال ما رأيته مثل طلع في بصره ومول الله يدكها  
 بهتلك منها سبحانه رسول الله - جسر حرمة بني يثرب لم أسلمها ولا صرنا إلا  
 ورجل بأحد الله<sup>١١٢</sup>

فأمره عمرو بن عمرو فحسبه الله بهوضج قتال له ولدي السباح  
 ويروي ابن عساكر في تاريخه حنسي قتال من بني سعد أن الأحف  
 بن قيس ناضل عمرو بن عمرو ومنه طرسان أميري فاجابهما مباحة لم  
 يصر في فلتقوا فزير حتى خلا بني عمرو برأسه للأحف فقتلوا لولا أن  
 المصارت لمولاه والذي عسي يده أن يصب الزبير الأحف

ولكن حبه الكلام بالكثير في دولته فاشين معزول القهطاني والزهدي وابن  
 عساكر حول عمرو الأحف بن قيس في التجميع على كل الزبير فالتصيب حتى  
 مع ما روت ابن سعد أنه في موضع آخر من القليلات الكبرى من أن الأحف  
 كان صبيحا طويلا فصبب من الزبير وثق تولي الشام ولأيه على الكوفة من  
 قبل منهم فقتلوه فصبب يبر في جثته فبصر ودها ملكه يكره الأحف

(١١) وفي رواية ابن عبد البر في الاستيعاب أن الأحف كان معناه الله لا يفرقه جمع  
 بين المسلمين حتى تهرب منهم فوجب على الناسولة لم يفرقه بينه وبينه  
 فصبه عمرو بن عمرو ونظما بن شيبه ونجيع في كوفة من كوفة بني شيبه

حيثما إلى قلب مصعب وهو المصعب بالتحريض على قتل أبي بكر  
مصعب ففلا من أمر كذا

كما في لأحسب كذا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
وبن علي لم يكن محبة مباشرة لأي من الطرفين المتخاصمين ولم تكن من  
وغير الزبير أبداً، محبة مباشرة أو غير مباشرة حتى يأمر بقتل

وهم يكتب الرواية بالكتابة ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
لأنهم إلى مصعب لم يكن في طريقة قتله ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
المنطقة ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
المصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

بالولاء ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

وذلك لأن أبا بكر من المصعب هو شعبة الزبير هي وولياهم معه (فأما)  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا

فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا  
فأما مصعب ففلا من استأثروا القتال يوم النجمل هو مصعب ففلا من أمر كذا



قال ما جلا به عن وجه رسول الله (ص) القرب ولكن الحسن ومعفر  
السرور وجلس علي يميني عليه هر وأمسطيه<sup>١٠٤</sup>

وبعضه يقول ان علياً قد مر به فلم يقبضه علي فكتبه مهنه وشده بنيران

١٠٥

فلم يفر (من جرمه) علياً فلكه نزلوا الأمر فلبسوا كفن من حرير<sup>١٠٦</sup>

فلكه ياربوا كفن من حرير<sup>١٠٧</sup>

١٠٨ ثم كفن علي ورثته بكونه كفن من حرير. فكتب علي كفن له  
معه ولم يكتف له فكتب له وليا حسبه<sup>١٠٩</sup>

بني ابي بن ميثاق في كتاب القتل يقول ان مهنه من حرير بركة فعل  
علي وكلامه علي كانت كبره علي من له قدم علي الاكابر القتل من  
حرير. ان كلفنا منكم قسمن في القتل. ولي القتل منكم قسمن في القتل لم يبع  
بكنه بسنة القتل حسبه.

وروي الامر بعلي القربان له بكنه القربان بالقر القتل حرير  
حسبه وهو ما روي في (ص) وليس كفن من حرير علي

فوقل من حرير حرير ثم في علي بكنه القتل علي. سمعك روي  
الله (ص) يقول القتل من مهنه بكنه<sup>١١٠</sup>

---

١١١ حتى كلف الحسن لم تكن كفن بكنه القربان له بكنه القربان من القربان  
بني ابي بن ميثاق في كتاب القتل يقول ان مهنه من حرير بركة فعل  
علي وكلامه علي كانت كبره علي من له قدم علي الاكابر القتل من  
حرير. ان كلفنا منكم قسمن في القتل. ولي القتل منكم قسمن في القتل لم يبع  
بكنه بسنة القتل حسبه.

١١٢ ثم كفن علي ورثته بكونه كفن من حرير. فكتب علي كفن له  
معه ولم يكتف له فكتب له وليا حسبه<sup>١١٣</sup>

(١١) القربان القربان القربان

(١٢) حساب القربان القربان القربان

ولما القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان  
قربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان

(١٣) روي في كتاب القربان القربان القربان القربان القربان القربان  
القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان  
قربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان  
قربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان القربان

والى حاكم العراق في تلويح دمشق حذا كذا من الولايات بها مع  
مختلفة كجسر على الفرات القزير بالمر وتعرضه على القزير الذي طالما جلا  
سنة الفكر من وجه رسول الله ومعظم حق الولايات هي من القزير من  
كلوا لومو حجة القزيرين (السوام).

وليس من المستبعد أن يكون عليّ قد مر من حزنه وألمه لهذه الحادثة  
لاسيما بعد رده في صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، بل إن ذلك مرجح وينسجم مع  
التفاني عنى وسيرة ولكن الأرجح أن يكون ذلك الجزء الذي يتحدث عن  
بشاره عنى الحاق الزبير بالخلفاء الثلاثة الذين أرادوا أن يصحبا عليا  
ذكره العشرة المبشرين بالجنة والذين من ضمنهم الزبير

عليه كان يصر في هذه الحرب الكبيرة، وقد حو شخصياً بلال مجبوراً  
حائلاً لاستطاع اهل الكوفة ومنضم الي قتال في معركة ضد خصومه  
والحروب في حسانها واما وليس من الاختلاف في دعوى رجل لقال ليست  
وابة علي الى جهنم لانه الذي واصله في حرب مفتوحة. كلام كهذا من شأنه ان  
يزجج افئدة علي بالقتال.

من كل مروي في طائفة بن عبد الله (١٩٩)

تأول الروايات أن مروان بن الحكم رضى الله عنه قتلهم قتلًا جمعيًا  
لأنه أزال ذلك كان ثلثة من مروان ثم حصان الذي يمسند لخطبته

[illegible][illegible]



الباري لاين حبر المستلثي<sup>١٠</sup>، والستورك على الصريحين الحكيم<sup>١١</sup>،  
 وشرح موج البلاغة لاين في القصيدة<sup>١٢</sup> وتلويح غليظة بين غليظة<sup>١٣</sup> وسير اعلام  
 النبلاء<sup>١٤</sup>، بالإضافة إلى الفصحى تكملة نظم اعلام.

ورحمه ومنظمة الروايات وتكرارها في القصيدة من المصادر إلا أنني أخذت  
 في صحتها شكاً كبيراً بل واعتقد بطلانها وكونها مقلدة لأحداهل ومؤرب من  
 بحر من روافدها.

وأرى أن هناك حقيقين من روافده الأولى هو تطويق سمعة مروان بن  
 الحكم والاستقامة في طريق إظهاره بمظهر القتال الشجاع والفاخر هو إبراز  
 أسلوبه الفطرية في التفسير على حسب الحال وإظهاره ككتاباً للعلم  
 العليل بدو حسان وحر فالكه أ

والقول في حقيقة مسؤول عن التفسير على حسان والتفصيل على لغة  
 غير صحيح بل هو كتاب واحد من عصره لا يفرق بينهما نفساً، موثقاً طبعاً وله  
 القسما في الجزء الأول من هذه السلسلة (المعجم الفصحى الكبرى - عهد عثمان بن  
 عفان) هذا الأمر بالتحليل وما في النص ما يبرهن من طبعه ليهاد حسان لا يزيد  
 عن غلبه لروافد أو غلبه على بعض سمات الشخصية حسان.

وأما سمعة مروان بن الحكم ومع لغة، فهي ليست بحاجة إلى التعليل من  
 التطويق فهي مفرقة من لغة الكتاب، وإن في سيرته قبل حرب الجمل وعطفا  
 من المصائب والميراث ما يفتني كثره من الحاجة إلى تجميعه بأسلوب أهل  
 اللغة وإضافتها إلى سجله إذ لا يمكنه تكملة أن مروان يخلط ظاهر المصروع  
 المتعصب بعيني في السوء كذا

(١) وفي ليل من خلاصة في مصحح جاسم شرف كثير من مؤلفي العصر الجاهلي، وكان  
 يرحل كثر في تقيي

(٢) ذكر الحكم حدة وروايات حول مقلد مقلد كتابته حول من في القصر الحكيم من الفصحى  
 الله وبعض هذه الروايات من عن الشاعر تكملة وبعيداً من لغة الفصحى بل من  
 من في سحره ومكراته

(٣) وذكر روافده من كمي مختلفه نقل من وجدته سمعة مروان بأول حدة لغة - أخرى  
 نقل من عبد الملك بن مروان في لغة أخرى له سمعة نقل مقلد

(٤) وفي يدهم القدر ولا أقل من روى مقلد مصحح أسلاف في سحره

لم يكن مروان يدرك أن قتل طلحة يمكن أن يؤدي إلى انهياره، بل  
 على ما يبين "تفسيره" أنها لم تكن إلا مروان يريد أن يقتص لملي؟ ولما كان حلاً أن  
 مروان يجر طلحة مثلاً كسلفه طلحة فكان يتظر إلى اجتماع القتلة ضد علي حتى  
 يقتله؟ ولم لم يقتله قبل ذلك في مكة مثلاً؟

وبالاحتمال إلى هذا التعليل المنطقي قد هناك من الروايات - وهي  
 الخلة - ما يدعم وجهة نظركا بقى مسؤولية مروان من قتل طلحة.

ومنها رواية عن عائشة في الروايات الكبرى لابن سعد بقوله (أرسل طلحة  
 لأخيه عروة، ثم كثر غيبته من بني تميم، فأتاه طلحة فحضر مع علي بن أبي طالب) وعنه  
 علي بن عروة ليس هناك ما يمنع أن يكون طلحة قد سقط عن ربه أثناء  
 حركته من الحجرة كما صارت.

والجاء في رواية أبي في التعليل في شرح صحيح البخاري من أبي جعفر:

عن جندب بن عبد الله قال: سررت طلحة وإن معه حصاة يأتى بهما  
 ولما كنت نائمًا في الحجرة وكثر غيبه فأتاه جندب وأمسك بي يده  
 وأمسك به فقصه لي عن رجل فرجلاه، فأتى فأتى، وأما أخته وهو يقرأ،  
 جاء الله، الصبر الصبر، فكان عند الصبر والصبر والأمر

أقلت له: الصبر الصبر، فكشفه لي، ثم قال: ما أجزت وما نصرت  
 وكشف وورث والصبر.

لم صحت بأبي جندب، فالتصير عنه وأمره أنه أن أخته نصرت له.  
 أما والله لم نصرت لأخيه في هذا الصبر، فكان ذلك لو كانت ملاك الدنيا  
 والأمر أنما؟

طلب له: والله لقد سميت وإن هناك لحواله وإني لم أسمع من

النصر من بعد ذلك غير. وما أفرى كيف كان أمره إلا أن لم يأت في طلحة  
 وهذه الرواية يمكن أن يكون فيها ما يظهر كيف ظهرت الفكرة عن طلحة  
 وهو في الحجرة وكيف بدأ أسطبه ويرون عنه أسوأوا الظهوره والرواية ما  
 دم بشر إلى مروان بن الحكم من قريب ولا بعيد ولكن يقول أنه لا ومنه ما

بحري لظلمة بيد الصرافه وهو يروح ، فرماد يكون ظلمة ماتت من اثر الصراف  
 وفي رواية عن السلفي قال لما انصرف ظلمة وهو يروح فرماد مكثت بتزاده  
 جعل يتركه ليس يروح من السحاب على طوله السحابي انما ظلمة من يروح  
 يتركه

ووه ليد لا تنور لمروراته

كما ان هناك رواية لظلمة بن عياض في تاريخه جعل الجسم الذي  
 أصاب ظلمة يروح من ظلمة يوم الجسم يروح في ركبته فكانوا  
 اذا لم يكن ما في ظلمة في ركبته لم يكن ما تحت ظلمة ، وهو ما ظلمة يروح من ركبته  
 لظلمة لم يكن يروح من كل ظلمة ، فكيف ما في ركبته ؟ والمجواب انها  
 كانت مبرأة من ركبته ، فكانت تنظر فيها السحاب والفرج ووجدت ان ظلمة  
 والفرج يروحان معاً ، فلا يجب ان يكون ظلمة قد غر صريحا  
 ان ظلمة لم ركبته لو لم يكن ما تحتها ، وان جملة ما في ركبته من ركبته

روايات نظم حاشية<sup>(١)</sup>

روي الهادي في نسب الاكراد من طريق بكر بن سليمان ان حاشية  
 كانت ظلمة ما في ظلمة والفرج يروح من ركبته من ركبته ، فانها  
 لم تكن في ركبته ، فكانت تنظر فيها السحاب والفرج ووجدت ان ظلمة  
 والفرج يروحان معاً ، فلا يجب ان يكون ظلمة قد غر صريحا  
 ان ظلمة لم ركبته لو لم يكن ما تحتها ، وان جملة ما في ركبته من ركبته  
 لظلمة لم يكن يروح من كل ظلمة ، فكيف ما في ركبته ؟ والمجواب انها  
 كانت مبرأة من ركبته ، فكانت تنظر فيها السحاب والفرج ووجدت ان ظلمة  
 والفرج يروحان معاً ، فلا يجب ان يكون ظلمة قد غر صريحا  
 ان ظلمة لم ركبته لو لم يكن ما تحتها ، وان جملة ما في ركبته من ركبته

(١) حاشية هذا البيت: نسب الاكراد لظلمة في ركبته من ركبته ، وانها  
 لم تكن في ركبته ، فكانت تنظر فيها السحاب والفرج ووجدت ان ظلمة  
 والفرج يروحان معاً ، فلا يجب ان يكون ظلمة قد غر صريحا  
 ان ظلمة لم ركبته لو لم يكن ما تحتها ، وان جملة ما في ركبته من ركبته

روى المسعودي في مروج الذهب ان عتقة لما وصلت المدينة ثلاث  
عشرات لم يدم الفرج واذا ما اصابني كس حوت من كس وتكررتا للثقة / وتعا  
قول لي بمرحين قتلهم بين الناس عتقة ما كانه

لذلك لم اعلم الكوفي عتقت عتقة فذ تكرر يوم الجمل يعني  
لذلك بكه عتقة تم كراة يا كتي لم تشهد تلك المشاهدة يا كتي مت قول  
عده بشرين عتقة

وانا لا اتمنى ان تكون عتقة قد عرفت بقتلهم على الاضحية فني آلت لها  
الأمرود وخاصة في انقلاب المعركة بانهرة وقاتل الزبير وحطمة والآلاف من  
المسلمين وحرب من ملك بقرها عتقت في لم الفرج / ولكني اوضح ان  
عبد العترة بقتلهم مرتبط بمطامع القتال وما جرى لأصحابها فحين لقتلوا معها  
أكثر من كورة نكح على مبدأ نردجها على الأمام علي ومعار صنها لم فهي قد  
عانت على بلأ يند سرب الجمل - أكثر من عشرين سنة وكانت لجلالها لبش  
في حالة من التوافق مع معاربه وكم حكه ولم يصغر عنها كلام تعرف لها  
بصحة وشجاعة لخاله علي بن أبي طالب ولا بأنه كان على حق في موافقه من  
أهل الجمل<sup>(١)</sup>

عن هبلة سيف بن عمرو رواية للمؤرخ الجوهري<sup>(٢)</sup>

من أهم روايات سيف بن عمرو علي أوردتها الطبري في تاريخه هي  
تلك التي تسمى بعبء وعصفت من حيرة المزعوم في تطورات معركة  
الجمل

تجد ذكر سيف أنه أثناء التبادلات التي سبقت المعركة سأل الأعمش عن  
منال الطمري عتقة

(١) وفي رواية لابي القاسم في الكامل ان علي كان ايا يند عتقة معركة الجمل / كيف انت  
بالد ٢ كانت بغير كلمة بغير الكثرة والآن / والله جوهري / عند علي نعم  
بل تغير في اليد نحو الطامرين بغيرين في السوريات حلتها قاتلها في طريق  
صحة كان من المتواضع سبأ ان تكون في مروة التمر بقتلهم

(٢) صاحب خلاصة تاريخ الطبري ج ٢ ص 207 و ص 210





فانخرج كلهم الى شوارعهم وادعاهم الى دعوته وادعاهم الى  
بعضهم مرفوعاً قدام السراج

فلم يبق الا البصرة والركن الذي فيه وجوه المستسلمين التي يتبعونها

وهكذا انشد حور سيب في حمر موضوع حروب الجمل وكدنا اوردنا  
الطبري و... فن بشير الى التفتت الى القاعة فيها والتي لا تنسى على مثل

فلا يمكن لبلدنا سبيل الاكثر وهو يشرح كل علي من لي طالب

وعني من لي طالب لا يمكن ان يتر بشريه الفخر من حله ومثرب  
بطرية طلبهم يدع مشاء. خير لم يقر بذلك المنى حتى لم يولد بين هم  
فقدان فكيف يقر به فاشته والوزير وطاعة

وبس هناك ذكر تفاصيل وشروط ذلك الفلاح المزعوم. فعلى ماذا  
القول المرفوع؟ ليس هناك أي إشارة الى قول ام المؤمنين والعصاة بين بدلالة  
عني. وعني يستحيل ان يخل بغير ذلك

كيف يمكن ان يكون التور المسمون الذين لم يتركوا في كل طمان  
موجود في البصرة؟ هم جاءوا الى مصر بعد الامارات.

ليس صحيحاً على الإطلاق ان يكون تميم علي لم يتركوا على طمان  
بأنهم فرقة طيرة هذه الدنيا وحسبوا من انفسهم الله طمان.

عني التمس من ذلك كان علي يغير حياء ورواية من بني أمية هم  
الذين طيرة هذه الدنيا وهاكروا على السليبي.

وعني كان حفي من حاتم الطائي من الفتيين وتتل مشاء

وما يقنع القاري وليث في حقه تلك الآراء الطرية التي تظهر بعد  
البلد من سباً وهو يدعو القارة ويستع لأكراما ويقامها ويحق عليها برخص  
هذا المرفوع وهو مرفوع غير الى انه يسلو امه العجوز يقتاب القائل. فخرم  
انراثة بالتعب على القاري

ووجدت سرف بن حمزة ومنه الإمام الطبري من حكاية حدة وفتح

جني ليرة الصبيحة والمسيح الذين عمرها على عليّ فشمفوا عرب  
الجيل من جهل ملك جاء المسلمين والإسلام في الأرض وورع الفتاة ونس  
معروف الأمة

ذئب من سيل الفلك سوى الفجر لشخصية اليهودي الأسطوري  
المنهت عبد الله بن مباد (ابن السوط).

ولا عجب أن تكون حلما الرواية للأسطورة المؤسسية في طبعه  
والمنظمة لدى الطابع السني الرسمي بشأن موضوع الفتنة الكبرى ومحنة  
الجيل حتى لو كانت ضيقة ومهولة والقود بها وفي واحد كالفيد.

## الفصل السابع: قتل حروب الجبل

### أثر المعركة على أهل البصرة<sup>(١)</sup>

وبعد تركت معركة الجبل آثاراً بعيدة المدى على المسكون العراقي  
لقد كانت منطقة مأهولة بين العراقيين من أبناء القبائل العربية في البصرة  
والفكرنة وعلى الرغم من أن حلياً خرج منها متحصراً إلا أنه كان البصرة أكثر  
سلاماً بالمدن وبجبل بطور شاطئ فلجمه كان لتحصار البصرة على جزء مهم من  
تضاريف وجنوبها

لقد حدث بعض قتال البصرة عسائر فادحة في القتلى من الجانبين، مما  
ولدت بلا شك شعوراً بالصد والسرور تجاه كل ما جرى.

وبنى المسموعي في مروج الذهب وقرآن لأبي زيد الجوهري من  
الأردن أنجب حلياً؟

قال: وكثيراً ما سب وجلاً كل من لم يجرى في بعض يوم القين وعسائر،  
وكثير من الناس حتى لم يكن أحد يجرى أحياناً، ولكن كل رجل يجرى بين  
أيديهم؟

ولا يجب في قول أبي زيد الجوهري هذا فليكن تذكرت حصار موصل  
يوم الجبل وكذلك القدر غير أن توبة الأردن كانت الأمل القوي. قل من

(١) مصادر مختلفة: تاريخ الطبري ج ٢ ص ٢٨٢، تاريخ الخلفاء ص ٢٩،  
تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٨٢، الفقه والشرع المسموعي (ص ١٢٩) وهذا  
مروج الذهب المسموعي ج ٢ ص ٢٨٢ و ص ٢٨٩، كتاب التاريخ للبلخاري  
ج ٢ ص ٢٨٩-٢٩٠.





وسوم يقال معاوية جهلاً في وضع معونات ابن حنبل واستخفافه بالخبر  
على مواصلة الصراع ضد علي حتى حتمه الضم إلى صفوة، ولم يربح من نصر  
معاوية تذكر إلى حنبل أنه لم يربح يوماً شيئاً وحلفي نقل علي الذي لا شك  
في بساطه

وهو كان مطوية وجسمته معركتين لتجني الحسنة التي حل  
المرافق فيها حرب الجمل، فخطب حمزة بن العيص في أهل الشام، لما  
بنظهم مسير علي وظهر الذين يريدون خلع التاج، لكي يردون عليهم للأمر  
يخرج من بين يديهم

لأن مساهمة الكوفة واليهرة قد تفكروا يوم الجمل، ولم يأت مع علي إلا  
لرأفة الخلفاء من الناس،<sup>٥٤</sup>

وعلى لم يدم من أن علياً أصبح في قبور التتعدد بالمرارة ضد المرابطين  
من طريق سياسته المتساهلة تجاه اليهود من ذممة ضدهم إلى صفوف  
جهلة، إلا أنه ذلك الشعور كان يظفر بين سامية والمروى ويهمل في نوع من  
التفاهات والتمسك بالاعتصام إلى ماضيه، حتى المنكروا للمرابطين،  
وبالفات في مرحلة ما بعد صعب، وقد روى الطبري أنه عندما صعد علي إلى  
معارضة الجرم على أهل الشام في أعقاب معركة ميسرة ومؤثر التذكير، لم  
يخرج قلبه على اليهرة عبد الله بن عباس في حلف سوى ١١٠٠٠ مقاتل من  
أهل البصرة في مقابل ٤٠ ألفاً حشدهم علي من أهل الكوفة

وحدثت نتائج حرب الجمل تدهوراً حاداً لهذه الطائفة، وقد يروى أن  
البداء بالمعاصرة دماء الزبير وطائفة وإضافة ثم الموتين علي به علي جاء في  
إحدى رسائله لعلني

٥ سم ما كان منك يوماً كانه من غفلة، شيتي الحسين كمي معص  
طاعة ربكي عبد الله الزبير، وحدا مرة للموحدين بالجمعة، والمبشر تمكن  
أحدها قاتل من كآخرة، هذا إلى كثر يذكّر أيام الموحدين حكمة وإحسانها

(١) الخلفاء والخلفاء الذين كتب (ج ٧ ص ١١٨٧)



٦ يمكن اعتبار خروجهم على الإمام عليّ معلومة برية للإصلاح بل كان له هدف جوهري اقتضاه على خلافة عليّ - من أجل الاستدراج من قبل صفوة الصحابة بين بطون قبيلة قريش حسب نظام عمر بن الخطاب مع استعانة صفوة بني هاشمي منها - وذلك لحديث عليّ - عليه السلام -

وهو كانوا يتركون أن هذا مشروع عليّ وهدف كبريٍّ جعله ذلك من يأمرون حرباً وكفالة وكثرتا مستعدين للتصديّة بكلّ شيء في سبيل تلك الأهداف البكره لهم حين ثاروا للتفريق كانوا يهود في السوء وكثروا بنو لبيد مقلدون من طريقتهم كما في حال السوء ولهم رؤى ذلك أيضاً بد من ذلك في سبيل خطبتهم البكره - فضلاً عن الطوري أن عبد الله بن الزبير أنه الاستعدادات للتصديّة إلى السوء - ذلك طلب من أسوة الفضائل البكره في مكة وعدم الخروج فكان لها ضرر كبيراً رآه سائر الكبراء - ذلك لأنه أراد من سبب طلبه ذلك أجله - ولا تضر من أسوة الكبراء من بين سببها<sup>(١)</sup>

من لم يؤمن أن حالته والفرس والجماعة كانوا يتكلمون من السوء السببية ما يكفي لكي يستقيم نفعهم بأنهم يتبعون ذلك بحدود مؤسسة الخلافة فيها هم كانوا يتركون ذلك ولكنهم رأوا أن استعداداً شيئاً لتفريق الخلافة بين البطون القومية بخاصة المهاجرين لتفريق هذه التصديّة والمطامير هم كانوا يرون أن علياً كان يقوم بالقاء - من قبل تلك المبادئ الفاضحة والصحيح يظهر وبأنه في طريقه لتصديّة إلى تأسيس حكمه هاشميّ بفتح من قبيلتي البكره والمطامير - وسوف يُجهد شيئاً ويقتضيه - ذلك بغيرهم فلهذا ولا

٧٣٥

وربما كانت خلفه نفعهم يخرج من المسؤولية تلك القومية وبالذات فيها وأما في وجوبهم وجوبهم إلى ما أولئك عبرة لهم مستلزمين وحول من بعده وبما يكون ذلك شعور مثلاً لدى الزبير والمسلمة كروية مستلزمين كبرياء تلك المبادئ في ضرورة التصديّة للإمام عليّ الطاهر البكره -

(١) تاريخ الطبري (ج ٢ ص ٤٣٥)

ولكن في كل من الممكن ان يكون خلاف ذلك انما هو الصواب فيهم بل هو مرد  
 بها عليهم من واجب وسؤاؤه بحكم وصحهم في الاسلام. الا انه كان عليهم  
 ان يتركوا لهم كان يتم مصالحهم من قبل حيث السلطة والامانة الجوار  
 الاوي الحكم في حينهم لاختلاف على مرافقهم ذو معهم في التوافق  
 في طرقت مواجهة السلطة الجديدة كل السلطة والجوار الاوي مستحقين  
 بطرفي حرب وجزء لا يوافقها مع على. ولكنهم كانوا يتجاوزوا ما إلى  
 ما يجوز وخلافه فيهم يستحقون في تلك الحرب التي كانوا يتجاوزون بها. ولا  
 لفت هؤلاء. من حلقه والفرق وطقت مع صرح في الصداقة وادعواهم  
 إلى التماسها. انه في هؤلاء المصلح والسرور والظلم لمرارة الخلافات  
 وكان عنصر مهمي شديد لهم لإحلال السلام.

ولقد قبل الخلاف من طبع خاطر تلك الاستعدادات التي هي في الكبر  
 التي اسمها السلطة والجوار الاوي. ويبدو انه حلقه وفرق وطقت لفرق  
 ان يتركهم إلهام صراخهم مع على غرض طاق طفا في المصالحات من  
 عوي الطرقت. وربما ظنوا ان عريضا على من شأنا ان يبعد الخلافات كتاباً  
 إلى طرقت في المصالحات التي هي. ولكن قدرهم كان عطف. وفيهم كان  
 وحساً انه كان السلطة والجوار الاوي. بل في عيده طرقت من طرقت جأ  
 بمصالحهم القوي على فرض في تكميلهم وسلبهم صوت. وفي طرقت المصالحات  
 بهم المؤمنين لم لم يرد صوت انه دست بطرقت في في صيف. بل هو من معه  
 الاحكام. قدر المصالحات بهم في المصالحات التي هي في طرقت لا يترك صراخاً من  
 ومصالحهم من طرقت المصالحات. وكان طرقت في دست. كان على لم التوسس  
 وفرق وطقت ان يتركوا ان حركت على في الاوي. لا إلى صرحهم طرقت  
 والجوار الاوي. ولك نسلها ما حصل في نهاية المطاف.

عليه والتفرد

وفي النهاية نصح التمسك إلى أنه ليس التوسس على من في طرقت في  
 بعد قد ما به الكتابة من أرماع الطرقت القدامى من الأسماء والقبائل كان  
 تفرق حلقه من وجه. انه على عرياً ما صرحهم طرقت وحكمهم مع. ولكنهم





## مصادر الكتاب

✦ مز فنين أبو الحسن علي بن أبي الفرج محمد بن محمد بن عبد الحميد بن عبد الواحد في تاريخ المحررين والكتبة، توفي 638 للهجرة

✦ أسد الغنية في معرفة الصحابة، تصحيح مصطفى ومحمد الطبع في بيروت 1230

✦ الكامل في التاريخ

✦ الباب في طب طب الأندلس، طبع في بيروت

✦ أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأديني، توفي 693 للهجرة، كتب في معرفة الأئمة، طبع في بيروت، الطبعة الثانية 1403 هـ - 1985 م.

✦ أحمد بن أحمد الكوفي، توفي 314 للهجرة، كتاب الفتح، تصحيح علي نوري، الطبعة الأولى سنة 1411 هـ - 1991 م، طبع في بيروت، الناشر دار الأمانة للطباعة والنشر والتوزيع

✦ محسن الأمين، أعيان الشيعة، طبعه وأخرجه حسن الأمين، دار المعارف للطباعة في بيروت

✦ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، توفي 256 للهجرة

✦ الجامع الصحيح، طبعة دار الجيل، بيروت - لبنان

✦ التاريخ الكبير، تصحيح محمد إبراهيم ذؤيب، الطبعة الأولى 1425 هـ - 1999 م، بيروت

✦ محمد بن حبيب البخاري، توفي 285 للهجرة، المعتمد في أعيان كرام محمد وعلي عليه عورثه أسد قزو، 1364، طبعة دار مجلس المعارف، الطبعة الأولى - بيروت - لبنان



علاء الدين بن مطيع محمد أبو الفضل العراقي، دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الأولى 1459

• محمد بن الحسن البحر الساطي، توفي 1104 للهجرة، وسائل الفتوة في الحصول مسائل الفريضة تحقيق محمد رضا الجليلي، مؤسسه كل آيت لاحيه كرات، بدم الشريعة، طبعة مهر، الطبعة الثانية 1430

• محمد بن محمد بن حنبل، توفي عام 241 للهجرة

• كتاب اللؤلؤ ومعرفة الرجال، تحقيق وتخریج: د. وحی الدین محمد عباس، المكتبة الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى، دار الفکر للنشر والتوزيع - الرياض

• صند أحمد، طبعة دار صادر - بيروت

• أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البلخني، توفي 443 للهجرة، تاريخ بغداد، دراسة وتحقيق مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1417 هـ = 1997

• عبد الرحمن بن محمد بن خلفه، توفي 500 للهجرة، كتاب الخير وديوان النبلاء والخير في أفعال العرب والمسلم، دكتور حسن حاصرهم من ذوي السلطان الأكبر المشهور ب. تاريخ حيدر، دار إحياء التراث العربيه، 1431 هـ

• خليفة بن عطاء المصنعي، توفي 240 للهجرة، تاريخ خليفة وولايته بن بن عطاء، حقه وكدم له: د. حبيب زكوة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان 1400

• علي بن عمر الدارقطني، توفي 385 للهجرة، محافل الفقه الحنفي، تحقيق محمد رضا القرضاوي، دار الفقه، مشروقات، طبعه - الرياض، 1409 هـ

• عبد الله بن يونس الطبري، توفي 255 للهجرة، تستحق الفقه، طبعة كلا من دمشق

• سليمان بن الأشعث السجستاني الحروف، يلقب طوق، توفي 275 للهجرة، صن أبي داود، تحقيق محمد محمد الطحا، الطبعة الأولى 1400، دار الفكر - بيروت

- أبو حنيفة أحمد بن خالد القوي، توفي 282 للهجرة - الأخبار الطوية
- تقيي جده المنعم عليه، 1768 م [أحياء الكتب العربية]
- أبو عبد الله محمد بن الحسين القوي، توفي 744 للهجرة
- تقيي للأعلام، تقيي د. حمود عبد السلام القوي، دار الكتاب العربي
- بيروت، الطبعة الأولى 1487 1987
- سير أعلام النبلاء، تقيي علي تقيي وعروج لطيف، الطبعة الأولى 1407 1987
- وحسن لأحمد مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، 1412 1992
- السيد سليله، 1412 1992، مؤسسة الرسالة - بيروت
- محمد بن محمد، توفي 1370 للهجرة، الطبعة الأولى، دار صادر، بيروت
- كتاب سليم بن قيس الهلالي، تقيي القوي، توفي 1412 1992، بيروت، مطبع
- الشيخ محمد باقر الأنباري (تقريباً غير مذكور)
- جلال الدين السيوطي، توفي 811 للهجرة، تاريخ الخلفاء، تقيي محمد قري
- الطبعة الأولى 1407 1987، دار الفجر - مصر
- الفضل بن شاذان، تقيي السيد، تقيي الإبراهيم، توفي 1412 1992، بيروت، مطبع
- جلال الدين السيوطي، الأثر في التاريخ غير مذكور
- أبو زيد حمزة بن عبد القوي، تقيي 1412 1992، تاريخ الخلفاء، تقيي
- حلقه، مؤسسة الرسالة، 1412 1992، مطبع
- محمد بن أحمد، تقيي أبو الطاهر، توفي 1412 1992، بيروت، مطبع
- الكبير، تقيي حمزة بن عبد القوي، تقيي دار إحياء التراث العربية
- دار الفكر، مكتبة أبي تقيي - القاهرة
- أبو جعفر محمد بن حمزة، تقيي 1412 1992، تاريخ الأئمة، تقيي
- تقيي دار إحياء التراث، مؤسسة الأئمة، تقيي دار إحياء التراث، بيروت - لبنان
- أبو جعفر محمد بن الحسن، تقيي، توفي 1412 1992، بيروت، مطبع
- تقيي جواد القوي، مؤسسة النشر الإسلامية، الطبعة الأولى
- تقيي، الطبعة الأولى، 1412 1992
- أبو حمزة، تقيي القوي، تقيي القوي، مؤسسة الأئمة، تقيي
- دار إحياء التراث، دار الأئمة - بيروت، 1412 1992

- محمد بن محمد بن حيدر بن الأكاسي، الطبعة الأولى، تحقيق محمد عبد القادر  
مدير، المكتبة العلمية الحديثة، الاسكندرية، الطبعة الأولى 1398
- محمد جليل شرح نوح في الألقاب، انتهى به وولاهه علي أحمد حبيرون المكتبة  
المصرية - بيروت 2002
- أبو القاسم علي بن الحسن بن عزة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابي  
صاكر، توفي 571 للهجرة، الروح طبعه صديقه، دراسة وتحقيق علي شكري  
دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الشافعي، توفي 278 للهجرة، تأليفه  
والطباعة المعروف بتاريخ المؤلفات، تحقيق الأستاذ علي شكري، الناشر  
المطبعة الشريفة، الطبعة الأولى - بيروت 1413
- محمد بن سعيد الشافعي، طبعة الصحافة، دار المعرفة - بيروت
- محمد الدين أبو القاسم اسماعيل بن كثير، توفي 724 للهجرة!
- تفسير القرآن العظيم، تجميع الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشي، دار  
المعرفة، بيروت - لبنان 1943
- فهدية، والتهذيب، تحقيق علي شكري، الطبعة الأولى 1400 للهجرة، دار إحياء  
التراث العربي - بيروت
- علي أبو بكر، في الصغرى، معاصر، جعفر الشارح، الناشر دار الفوائد، الطبعة  
الأولى 2004
- محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه، سئل ابن ماجه خلق نصره  
وعلى ابن ماجه فوافقه، دار الفكر
- ملا، الدين علي الشافعي بن حاتم، تحقيق القبيصي، توفي 975 للهجرة، دار  
المطبعة الحديثة، بيروت، وصورة الفناء، مؤسسة دار سلة - بيروت
- أبو الحسن علي بن الحسن بن علي المسعودي، توفي 345، راجع القليب  
وصالح الجوامع، المكتبة المصرية - طبعه 2407
- أبو الحسن مسلم بن الحجاج الشافعي، في الحديث، صحيح مسلم، طبعه  
المكتبة المصرية - بيروت، لبنان 2003
- محمد بن محمد بن الحسن المعروف بالشيخ الفقيه، كتاب الفضل، مكتبة  
الحديث، قم - إيران

- تأليفه مع أحمد بن علي الطبريزي، توفي 843 للهجرة، التزام والتصاميم بين بني فية وتي حاتم، تحقيق السيد علي مختار.
- د. عثمان محمد طه، معاصره الطولون العرب والعقد الفكري، دار الفطمة - بيروت. الطبعة الأولى 1999.
- أبو العباس السعد بن علي بن أحمد بن العباس الشجاعي الأسدي الكوفي، أسماء مصفى الشيعة المشهور بربطه الشجاعي، مؤسسة النشر الإسلامي، طبعة لجامعة المدونين، قم، المشرقة للطباعة والنشر 1416.
- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الأسدي، توفي 363 للهجرة، من شجاعي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وعائلة الإمام الشافعي، طبعة 1340/1950، دار الفكر - بيروت.
- نصيرين مزاحم المقرئ، المتوفي سنة 212 للهجرة، ولغة صليبي، تحقيق وشرح عبد السلام محمد طه، طبعه 1362، المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع.
- أبو محمد عبد الملك بن حاتم السعافري، السيرة النبوية، ضبط وتحقيق الشيخ محمد علي القطب، والشيخ محمد هادي طه، طبعة المكتبة العصرية، عينا - لبنان، 2003.
- أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي التبريزي، توفي 468 للهجرة، أسهاب النزول، توزيع دار طبقات النشر والتوزيع، مكة المكرمة 1960، النشر: مؤسسة السليبي وشركاه للنشر والتوزيع - القاهرة.
- محمد بن حسين والده السعول، يلقب بالشي، توفي 287 للهجرة، كتاب السعول، تحقيق د. مارسدن جونز، مشروقات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الثالثة 1989.
- أحمد بن أبي بطون بن جعفر بن وهب بن واضح المعروف بـ جبال الطوسي، توفي 292 للهجرة، تاريخ الطوسي، دار صادر - بيروت.

## نبذة عن المؤلف

ولد حسان عبد الكريم، واسمه الكامل حسان  
محمود حسن شحادة عبد الكريم، في مدينة  
بُريّة في الأردن عام 1988، لأسرة فلسطينية  
تفرد.



وفي عام 1986 حصل على شهادة  
الثقوية العامة من الزرقاء - الأردن، وكان من  
فصل الطلاب المشرة المتفوقين على مستوى  
المملكة الأردنية الهاشمية.

وفي عام 1991 حصل على شهادة  
البكالوريوس في الهندسة الكيميائية من الجامعة الأردنية - عمّان، وكان  
صاحب الترتيب الأول.

وفي عام 1992 حصل على شهادة الماجستير في الهندسة الكيميائية  
المصنعة من جامعة لندن، بمرتبة الشرف، ومنذ ذلك الوقت عمل كمهندس  
في القطاع البنّاء في الأردن والسعودية والإمارات العربية المتحدة.

وقد صدر له من قبل:

«فروش وحلي» نشر عام 2004

«تحرير الفتنة الكبرى» جهد مشترك نشر عام 2012





## معهود معاوية علي وعائشة - حرب الجمل



هذا الكتاب يختص من الاموال الاخرى التي تناولت موضوع الفسدة الكبرى، يختلف عن كتابي طه حبيب، (هنا وسوق) من الفسدة الكبرى، اهتمامه هنا يختلف عن كتابه هشام جعيط، (الفسدة) من الفسدة والفساد في الاسلام المبكر، ويختلف هذا كتابه عن معهود العقاد في فلسفة حقوقه، يختلف عن كتابات قنديل، وعبد من المستوفين، ويختلف هذا من رواية الاسلام (الاسمي) لفضيلة الاحداث الفسدة الكبرى كما هي في كتابات علي الصلبي عن سبل التلذذ، وعن الفسدة الشيعية وروايتها التقليدية كما هي في كتابات علي الكوراني والامام ملا.

في كتاب فريد من نوعه لا يسبق من كتب في هذا الموضوع.

المعهود

سبق هذا المعهود من اقول بتناول تعليقات الفسدة الكبرى من عهد هشام، وعليه من تأمل بتناول معهود علي التي كتبت الى بداية عهد علي

